

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الامام أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة رحمه الله تعالى
 الحمد لله رب العالمين * والعاقة للمتقين * وصلى الله على
 محمد خاتم النبيين * وآله الطيبين الطاهرين *
 ﴿ أما بعد ﴾ أسعدك الله تعالى بطاعته * وحاطك
 بكلماته * ووفقك للحق برحمته * وجعلك من أهله * فانك
 كتبت إلى تعلمني ما وقفت عليه من ثلب أهل الكلام
 أهل الحديث وامتنانهم * وإسهابهم ^(١) في الكذب
 بذهمهم * ورميهم بحمل الكذب ورواية المتناقض حتى وقع
 الاختلاف - وكثرت النحل - وتقطعت العصم - وثداي

(١) في القاموس وأسهب أكثر الكلام فهو مَسْهَبٌ ومُسْهَبٌ

المسلمون - وأكفر بعضهم بعضا - وتلق كل فريق منهم
لذهبه يحنس من الحديث

فأخوارج محتج بروايتهم ضموا سيوفكم على عواتقكم
ثم أيدوا^(١) خضراءهم - ولا تزال طائفة من أمتي ظاهرة
على الحق لا يضرهم خلاف من خالفهم - ومن قتل دون
ماله فهو شهيد

والقاعد يحتج بروايتهم عليكم بالجماعة فإن يدا الله عز
وجل عليها - ومن فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة
الاسلام من عنقه - واسمعوا وأطيعوا وإن تأمر^(٢) عليكم
عبد حبشي مجذع الاطراف^(٣) ، وصلوا خلف كل بر
وفاجر - ولا بد من إمام بر أو فاجر - وكن^(٤) حلس بيتك
فإن دخل عليك فادخل مخدعك فإن دخل عليك قتل بؤيانمي

(١) أي سوادهم وجماعتهم (٢) في رواية أمر مجهولا (٣) في النهاية
مجدع الاطراف أي قطع الاعضاء (٤) الحلس لغة الكساء وقال
فلان حلس بيته اذا لم يبرحه

وإثمك - وكن عبد الله المقتول - ولا تكن عبد الله القاتل
 * والمرجي يحتاج بروايتهم من قال لا إله إلا الله
 في الجنة قيل وإن زنى وإن سرق قال وإن زنى وإن سرق -
 ومن قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة ، ولم تحسبه النار
 - وأعددت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي

* والمخالف له يحتاج بروايتهم لا يزني الزاني حين يزني
 وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن
 - ولم يؤمن من لم يأمن جاره بوائقه ^(١) - ولم يؤمن من لم
 يأمن للمسلمون من لسانه ويده - ويخرج من النار رجل
 قد ذهب حيزه ^(٢) وسبره ^(٣) - ويخرج من النار قوم قد
 امتحشوا ^(٤) فينتبون كما تنبت الحبة ^(٥) في حميل ^(٦) السيل أو كما

(١) أي غوائله وشروعه (٢) قوله حيزه الخبر بالكسر وقد يفتح
 أثر الجمال والهيئة الحسنة (٣) قوله وسبره السبر حسن الهيئة والجمال
 وقد تفتح السين (٤) قوله قد امتحشوا بالبناء للفاعل وروى بالبناء
 للمفعول كما نقله النووي في شرح مسلم عن القاضي عياض ومعناه احترقوا اه
 (٥) الحبة بالكسر يزور البقل والرياحين اه (٦) قوله في حميل السيل

والقاري يحتاج بروايتهم كل مولود يولد على الفطرة
 حتى يكون أبواه يهودانه أو ينصرانه وبأن الله تعالى قال خلقت
 عبادي جميعا حفاة فاجتالهم^(١) الشياطين عن دينهم
 * والمفوض يحتاج بروايتهم اعملوا فكل ميسر لما خلق له
 — أما من كان من اهل السعادة فهو يعمل للسعادة — ومن
 كان من اهل الشقاء فيعمل للشقاء — وإن الله تعالى
 مسح ظهر آدم قبض قبضتين فأما القبضة التي فقال الى
 الجنة برحمتي — والقبضة اليسرى^(٢) فقال الى النار ولا أبالي
 والسعيد من سعد في بطن أمه — والشقي من شقي في بطن
 أمه — هذا وما أشبهه

وهو ما يحییء به السبل من طین او غشاء اه (١) هي فسايل التخل اذا حولت
 من موضع الى موضع ففرزت فيه الواحد تفریز اه نهاية (٢) قوله فاجتالهم
 المشهور فيه الجیم والمعنی استخفهم فجالوا معهم في الضلال وجاء في رواية
 بالحاء والمعنی تقلبهم من حال الى حال اه (٣) وفي نسخة الاخری

* والرافضة تتعلق في إكفارها صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم بروايتهم ليردن عليّ الخوض أقوام ثم ليختلجن ^(١) دوني فأقول أي ربي أصبحاني أصبحاني فيقول ^(٢) انك لا تدري ما أحدثوا بعدك - انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم . - ولا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض * ويحتجون في تقديم علي رضي الله تعالى عنه بروايتهم أنت مني بمنزلة هارون من موسى غير انه لا نبي بعدي . - ومن كنت مولاه فعلي مولاه . - ألهم وال من والاه وعاد من عاداه . - وأنت وصيي

* ومخالفوهم يحتجون في تقديم الشيخين رضي الله عنهما بروايتهم اقتدوا بالذين من بعدي (ابن بكر وعمر) وبأبي الله ورسوله والمسلمون الا أبا بكر وخير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر ^(٣) * ويتعلق مفضلو الغني بروايتهم ألهم اني أسألك غناي وغني

(١) نالسا للمفعول أي يجتنبون ويقتطعون اه (٢) وفي نسخة

فيقال (٣) ونسخة وعمر

مولاي * اللهم اني أعوذ بك من فقر مرب أو ملب^(١) .
 * ويتعلق بفضلو الفقر بروايتهم اللهم أحيي مسكيناً وأمتي
 مسكيناً واحشرنى فى زمرة المساكين . - والفقر بالرجل المؤمن
 أحسن من العذار الحسن على خد الفرس

* ويتعلق القائلون بالبدا بروايتهم صلة الرحم تزيد فى
 العمر والصدقة تدفع القضاء المبرم - ويقول عمر اللهم ان
 كنت كتبتى فى اهل الشقاء فاعننى واكتبنى فى اهل
 السعادة * هذا مع روايات كثيرة فى الاحكام اختلف لها
 الفقهاء فى الفتيا حتى افرق الحجازيون والعراقيون فى اكثر
 ابواب الفقه وكل يبنى على اصل من روايتهم . - قالوا ومع اقترائهم
 على الله تعالى فى أحاديث التشبيه كحديث^(٢) عرق الخيل

(١) مرب أو ملب * شك من الراوى واللفظان مترادفان بمعنى ملازم غير
 مفارق (٢) قوله كحبيب عرق الخيل وهو ان الله تعالى لما أراد أن
 يخلق نفسه خلق الخيل فأجراها حتى عرقت ثم خلق نفسه من ذلك
 العرق قال ابن عساكر حديث اجراء الخيل موضوع وصعه بعض
 الزنادقة ليشع به على اصحاب الحديث فى روايتهم المستحيل قبله من لا

وزَغَبَ^(١) الصدر ونور الذراعين وعبادة الملائكة وقصص^(٢)
الذهب على جبل اورق عشية عرفة والشاب^(٣) القَطَط ودونه
فراش^(٤) الذهب وكشف^(٥) الساق يوم القيامة اذا كادوا

عقل له وهو مما يقطع بطلانه شرعا وعقلا اه بنقل الجلال السيوطي
عنه (١) قوله وزغَب الصدر الخ فيه اشارة الى حديث وضعه بعض
الزنادقة وهو خلق الله تبارك وتعالى الملائكة من شعر ذراعيه وصدره
أو من نورهما كما سيأتي الكلام عليه (٢) قوله وقصص الذهب الخ
كلها بالاصول ولا يخلو عن شيء ولعله اشارة الى ما يروونه وهو ان
الله ينزل عشية عرفة على جبل اورق يصافح الركبان ويعانق المشاة وهو
كما قال ابن نيمية من اعظم الكذب على الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
وقائله من أعظم القائلين على الله غير الحق ونقل عن المصنف وغيره ان
هذا وامثاله انما وضعه الزنادقة الكفار ليشينوا به اهل الحديث ويقولون
انهم يروون مثل هذا اه (٣) قوله والشاب الخ اشارة الى ما يروونه
وهو رأيت ربي في المنام في أحسن صورة شابا موفرا رجلا في خضرة
له نعلان من ذهب على وجهه فراش من ذهب اه (٤) في نسخة فرش
(٥) اشارة الى ما روى عن أبي هريرة من حديث طويل فيه
فيأتيهم الجار فيقول اباركم فيقولون انت رما فلا يكلمه الا الانياء
فقول هل معكم ومه تعرفونه فيقولون الساق فيكشف عن ساقه
الحديث

يباطشونه^(١) وخلق آدم على صورته ووضع يده بين يدي كتفي^(٢)
 حتي وجدت برد أنامله بين تئدوتي^(٣) وقلب المؤمن بين
 أصبعين من اصابع الله تعالى * ومع روايتهم كل سخافة تبعث
 على الاسلام الطاعنين وتضحك منه الملحدون وترهق من
 الدخول فيه المرتادين - وتزيد في شكوك المرتابين - كروايتهم
 في عجيبة الحوراء انها ميل في ميل وفيمن قرأ سورة كذا
 وكذا ومن فعل كذا وكذا اسكن من الجنة سبعين الف قصر .
 في كل قصر سبعون ألف مقصورة . في كل مقصورة سبعون ألف
 مهاد . على كل مهاد سبعون ألف كذا . - وكروايتهم في الفارة انها
 يهودية ، وانها لا تشرب ألبان الابل كما ان اليهود لا تشربها - وفي
 الغراب انه فاسق وفي السنور انها عطسة الاسد - والخنزير انه
 عطسة الفيل وفي الاربانية^(٤) انها كانت خياطة تسرق الخيوط

(١) في نسخة يواقشونه ولم يظهر عندنا للسختين معنى (٢) قوله (تئدوتي)
 التئدوتان فتح المثناة والضم كالئدين للمرأة اه (٣) واحدة الاربيان
 بالكسر وهوسك كالوددة (قال الجاحظ) في رسالته الى بعضهم مسكتا له
 وما قصة الزهرة وما شأن سهيل الى أن قال (وما شأن الاربانية الخ)

فسخت وان الضب كان يهوديا عاقا فسوخ ، وان سهيلا كان عشارا
 باليمن ، وان الزهرة كانت بغيا عرجت الى السماء باسم الله الاكبر ^(١)
 فسوخها الله شهابا وان الوزغة كانت تنفخ النار على ابراهيم وان
 العظاية ^(٢) تمنج الماء عليه ، وان النول كانت تأتي مشربة أبي أيوب
 كل ليلة ، وان عمر رضى الله عنه صارع الجنى فصرعه ^(٣) وان
 الارض على ظهر حوت ، وان أهل الجنة يأكلون من كبده أول
 ما يدخلون - وان ذئبا دخل الجنة لانه أكل عشارا - واذا
 وقع الذباب فى الاناء فاهقلوه فان فى احد جناحيه سما وفى
 الآخر شفاء ، وانه يقدم السم ويؤخر الشفاء ، وان الابل
 خلقت من الشيطان مع أشياء كثيرة يطول استقصاؤها ^(٤)
 قالوا ومن عجب شأنهم انهم ينسبون الشيخ ^(٥) الى الكذب
 ولا يكتبون عنه ما يوافقه عليه المحدثون بقده ^(٦) يحيى بن معين

(١) وفى نسخة الاعظم (٢) وهى سلم ابرص (٣) اى فقلبه فى
 المصارعة (٤) وفى نسخة (اقتصاصها) اى حكايها (٥) ليس المراد به
 شيخا معينا مخصوصا ل المراد به شيخ مامن الاشياخ فيما يظهر والله
 اعلم اه (٦) وفى نسخة لقدح

وعلى بن المديني واشباههما ويحتجون بحديث أبي هريرة فيما لا يوافقه عليه أحد من الصحابة وقد أكذبه عمر وعثمان وعائشة ويحتجون بقول فاطمة بنت قيس وقد أكذبها عمر وعائشة وقالوا لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة * ويهرجون^(١) الرجل بالقدر فلا يحملون عنه كغيلان ، وعمر بن عبيد ومعبد الجهني ، وعمر بن قائد ، ويحملون عن أمثالهم من أهل مقالاتهم كقتادة ، وابن أبي عروبة وابن أبي نجيح ومحمد بن المنكدر وابن أبي ذئب ، ويقدهون في الشيخ يسوي بين علي وعثمان أو يقدم عليا عليه ويروون عن أبي الطفيل عامر بن وائلة صاحب راية المختار ، وعن جابر الجعفي وكلاهما يقول بالرجعة^(٢) قالوا وهم مع هذا اجعل الناس بما يحملون وأبخس الناس حظا فيما يطلبون وقالوا في ذلك

(١) من الهرجة وهي كما في القاموس ان يعدل بالنسي عن الجادة القاصدة الى غيرها اه وفي نسخة ويطرحون (٢) قال في القاموس وبؤمن بالرجعة أى بالرجوع الى الدنيا بعد الموت اه

زوامل^(١) للاشعار لاعلم عندهم * يجيدها الا كعلم الاباعر
لعمر ك ما يدري البعير اذا غدا * بأحماله^(٢) اوراح مافي الغرائر
* قد قنعوا من العلم برسمه — ومن الحديث باسمه
ورضوا بأن يقولوا^(٣) فلان عارف بالطرق ورواية للحديث
وزهذوا في أن يقال عالم بما كتب أو عامل بما علم * قالوا وما ظنكم
برجل منهم يحمل عنه العلم وتضرب^(٤) اليه اعناق المطي خمسين
سنة او نحوها سئل في ملأ من الناس عن فأرة وقعت في بئر
فقال البئر جبار^(٥) وآخر سئل عن قوله تعالى (ريح فيها صر^(٦)) فقال
هو هذا الصرصر يعني صراصر الليل وآخر حدثهم عن سبعة

(١) الزاملة بعير يستظهر به الرجل يحمل عليه متاعه وطعامه
والبيتان لمروان بن سليمان بن يحيى بن ابي حفصة عجا بهما قوما من
رواة الشعر اه من هامش النسخة الواسطية بخط الاستاذ (٢) وفي
نسخة مأوساقه (٣) وفي نسخة بان يقال (٤) وفي نسخة وتصرف
(٥) قوله جبار قال في القاموس والجبار بالضم البريء من السئ يقال
انا منه خلاوة وجبار اه وتوهم من هذا الحديث ان الفأرة اذا وقعت
في البئر لا تنجسها

وسبعين ويريد شعبة وسفين^(١) وآخر روى لهم يستر المصلي مثل
آجرة الرجل^(٢) يريد^(٣) مثل آخرة^(٤) الرجل وسئل آخر
متي يرتفع هذا الاجل فقال الى قرين يريد الى شهرتي هلال
وقال آخر يدخل يده في فيه فيقضمها قضم الفجل يريد قضم
الفجل * وقال آخر اجد في كتابي الرسول ولا اجد الله يعني
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المستمل اكتبوا وشك في
الله تعالى مع أشياء يكثر تمدادها

* قالوا وكلما كان المحدث^(٥) اموق * كان عندهم انفق ،
واذا كان كثير اللحن والتصحيف كانوا به أوثق ، واذا ساء

(١) يعني انه تصحف عليه اسم شعبة وسفين بسبعة وسبعين
للقرب الذي بينهما في الصورة الخطية اهـ (٢) وفي نسخة مثل آخرة
الرجل (٣) قوله يريد الخ يعني والله أعلم انه تصحف عليه الرجل
بفتح الراء وسكون الحاء المهملة بالرجل بالجيم مرادف المرء وتصحف
عليه الآخرة بالخاء بالآجرة بالجيم (٤) قوله آخرة الخ هي نالمد الخشبة
التي يستند اليها الراكب من كور البعير اهـ (٥) قوله اموق اي احمق
من الموق بالضم وهو الحمق في غباوة اهـ

خلقه وكثر غضبه واشتد^(١) حدة وعسرة في الحديث تهاقوا عليه * ولذلك كان الاعمش يقلب القرو ويلبسه ويطرح على عاتقه منديل الخوان وسأله رجل عن اسناد حديث فأخذ بحلقه واسنده الى الحائط وقال هذا اسناده * وقال اذا رأيت الشيخ لم يطلب الفقه احببت أن اصفعه مع حماقات كثيرة تؤثر عنه لانحسبه كان يظهرها الا لينفق^(٢) بها عندهم * [قال أبو محمد] هذا ما حكيت من طعنهم على اصحاب الحديث وشكوت تطاول الامر بهم على ذلك من غير ان يتفصح عنهم ناضح ويحتج لهذه الاحاديث منجج او يتأولها متأول حتى أنسوا بالميب ورضوا بالقذف وصاروا بالامساك عن الجواب كالمسلمين، وبذلك الامور معترفين، * وتذكر انك وجدت في كتابي المؤلف في غريب الحديث بابا ذكرت فيه شأ من المتناقض عندهم وأولته فأملت بذلك

(١) وفي نسخة واشتد حرده وعسر (٢) قوله ليسبق بسم الله
اي ليروح فيما بينهم ويكون له اعتصار بين طهرائهم اهـ

أن تجد عندي في جميعه مثل الذي وجدته في تلك من الحُجَجِ
وسألت ان اتكلف ذلك محتسبا للثواب فكلفته بمبلغ علمي
ومقدار طاقتي وأعدت ما ذكرتُ في كُتبي من هذه
الاحاديث ليكون الكتاب تاما جامعا للفن الذي قصدوا
الطعن به وقدمت قبل ذكر الاحاديث وكشف معانيها وصف
اصحاب الكلام واصحاب الحديث بما أعرف به كل فريق
وأرجو ان لا يطلع ذوالنهي مني على تمديد لتمويه ولا ايشار
لهوى ولا ظلم لخصم وعلى الله اتوكل فيما أحاول وبه أستعين
— باب ذكر أصحاب الكلام وأصحاب الرأي —

﴿ قال أبو محمد ﴾ وقد تدبرتُ رحمك الله مقالة أهل
الكلام فوجدتهم يقولون على الله مالا يعلمون ويفتنون^(١)
الناس بما باتون وبصرون القذى في عيون الناس وعيونهم
تُطَرَفُ^(٢) على الأجزاء^(٣) ويتهمون غيرهم في النقل ولا يهتمون

(١) وفي نسخة ويمسبون (٢) قوله تطرف بالساء للمفعول من طرف
نصره أطلق أحد حصيه على الآخر والأجزاء جمع حدة الحل اه
(٣) وفي نسخة على الأجزاء وهي كالأجزاء وزا ومعنى ومفردا اه

آراءهم في التأويل • ومما في الكتاب والحديث وما أودعوا
 من لطائف الحكمة وغرائب اللغة لا يدرك بالطرفة ^(١)
 والتولد والعرض والجوهر والكيفية والكمية والأينية • ولو
 ردوا المشكل منها إلى أهل العلم بهما وضح لهم المنهج ، واتسع
 لهم المخرج ، ولكن يمنع من ذلك طلب الرئاسة وحب الأتباع
 واعتقاد الإخوان بالمقالات والناس أسراب ^(٢) طير يتبع بعضها
 بعضها ولو ظهر لهم من يدعى النبوة مع معرفتهم بأن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم خاتم الأنبياء أو من يدعى الربوبية لوجد على ذلك
 أتباعا وأشياعا • وقد كان يجب مع ما يدعونه من معرفة القياس
 وإعداد آلات النظر أن لا يختلفوا كما لا يختلف الحساب
 والمساح والمهندسون لأن آلتهم لا تدل إلا على عدد واحد
 والا على شكل واحد وكما لا يختلف حذاق الأطباء في الماء

(١) قوله الطرفة وما بعدها الفاظ تجري على السنة المتكلمين وتذكر في كتبهم

(٢) جمع سرب بالكسر وهو القطيع من الظباء والنساء وغيرها والمعنى أن
 الناس كجماعة من الطير يتبع بعضها بعضاً من غير معرفة الوجهة والمقصدها

وفي بعض المروق لان الاوائل قد وقعوا من ذلك على امر واحد
فما لهم اكثر الناس اختلافا لا يجتمع اثنان من رؤسائهم على
امر واحد في الدين فابوا التهذيل العلاف يخالف النظام والنظام
يخالفهما وهشام بن الحكم يخالفهم وكذلك ثمانية ومويس
وهانم الاوقص وعبدالله بن الحسن وبكر^(١) العمي وحفص
وقبة^(٢) وفلان وفلان ليس منهم واحد الاوله مذهب في الدين
يدان برأيه وله عليه تبع *

* قال ابو محمد ولو كان اختلافهم في الفروع والسنن
لا تسع لهم العذر عندنا وان كان لا عذر لهم مع ما يدعون
لا نفسهم كما تسع لاهل الفقه ووقعت لهم الاسوة بهم ولكن
اختلافهم في التوحيد وفي صفات الله تعالى وفي قدرته وفي
نعيم اهل الجنة وعذاب اهل النار وعذاب البرزخ وفي اللوح
وفي غير ذلك من الامور التي لا يعلمها نبي الا يوحى من الله
تعالى ولن يعدم هذا من رد مثل هذه الاصول الى استحسانه

(١) وفي نسخة وبكر وحفصون وحفص (٢) وفي نسخة وصالح قبه

ونظره وما اوجبه القياس عنده لاختلاف الناس في عقولهم
واراداتهم واختياراتهم فانك لا تكاد ترى رجلين متفقين
حتى يكون كل واحد منهما يختار ما يختاره الآخر ويرذل ما
يرذله الآخر الا من جهة التقليد. — والذي خالف بين مناظرهم
وهياتهم وألوانهم ولغاتهم واصواتهم وخطوطهم وآثارهم حتى
فرق القائف بين الاثر والاثري وبين الانثى والذكر هو الذي
خالف بين آرائهم. — والذي خالف بين الآراء هو الذي أراد
الاختلاف لهم ولن تكمل الحكمة والقدرة الا بخلق الشيء
وضده ليُعرف كل واحد منهما بصاحبه فالنور يعرف بالظلمة
والعلم يعرف بالجهل والخير يعرف بالشر والنفع يعرف بالضر
والحلو يعرف بالمرّ لقول ^(١) الله تبارك وتعالى (سبحان الذي خلق
الازواج كلها مما تثبت الارض ومن انفسهم ومما لا يعلمون)
والازواج الاضداد والاصناف كالذكر والانثى واليابس
والرطب وقال تعالى (وانه خلق الزوجين الذكر والانثى) *

* ولو أوردنا رحمك الله أن تنتقل عن أصحاب الحديث وترغب عنهم إلى أصحاب الكلام وترغب فيهم لخرجنا من اجتماع إلى تشتت وعن نظام إلى تفرق وعن أنس إلى وحشة وعن اتفاق إلى اختلاف لأن أصحاب الحديث كلهم مجمعون على أن ما شاء الله كان وما لم يشأ^(١) لا يكون وعلى أنه خالق الخير والشر وعلى أن القرآن كلام الله غير مخلوق وعلى أن الله تعالى يرى يوم القيمة وعلى تقديم الشيخين وعلى الإيمان بعذاب القبر لا يختلفون في هذه الأصول ومن فارقهم في شيء منها نابذوه وباغضوه وبدعوه وهجروه— وإنما اختلفوا في اللفظ بالقرآن لغموض وقع في ذلك وكلهم مجمعون على أن القرآن بكل حال مقروء ومكتوب ومسموع ومحفوظا غير مخلوق فهذا الاجماع * وأما الإيتساء^(٢) فبالعلماء المبرزين والفقهاء المتقدمين والعباد المجتهدين الذين لا يُجارون ولا يبلغ شأؤهم مثل سفين الثوري ومالك بن أنس والاوزاعي وشعبة والليث بن سعد

(١) وفي نسخة لا يشاء (٢) وفي نسخة الانس

وعلماء الامصار وكابراهيم بن آدم ومسلم الخواص والفضيل
ابن عياض وداود الطائي ومحمد بن النضر الحارثي واحمد بن
حنبل وبشر الحافي وأمثال هؤلاء ممن قرب من زماننا فاما
المتقدمون فأكثروا من أن يبلغهم الإحصاء ويحوزهم العدد^(١)
ثم يسوّد الناس ودعائمهم^(٢) وعوامهم في كل مصر وفي كل عصر
فإن من أمارات الحق إطباق قلوبهم على الرضاء به—ولو أن
رجلا قام في مجامعهم واسواقهم بمذاهب أصحاب الحديث التي
ذكرنا اجماعهم عليها ما كان في جميعهم لذلك منكر ولا عنه نافر
ولو قام بشيء مما يعتقده أصحاب الكلام مما يخالفه ما ارتداليه
طرفه الا مع خروج نفسه*^(٣) فاذا نحن آتيناه أصحاب الكلام لما
يزعمون أنهم عليه من معرفة القياس وحسن النظر وبكال
الارادة^(٤) وأردنا أن نعلق بشيء من مذاهبهم ونعتقد شيئا من

(١) وفي نسخة العد (٢) الدهاء العدد الكثير وجماعة الناس
قاله في القاموس (٣) يسكور الفاء روجه كناية عن كونهم لا يدعون
يعيش لحظة يسيرة من الزمن فتاتهم له اه (٤) وفي نسخة الاداء

نَظَّمُ وَجَدْنَا النَّظَامَ شَاطِرًا مِّنَ الشَّطَارِ يَنْدُو عَلَى سَكَرٍ
وَيُرْوَحُ عَلَى سَكَرٍ وَيَبِيتُ عَلَى جَرَائِزِهَا^(١) وَيَدْخُلُ فِي الْأُدْنَسِ
وَيَرْتَكِبُ الْفَوَاحِشَ وَالشَّائِنَاتِ وَهُوَ الْقَاتِلُ

مَا زِلْتُ أَخُذُ رُوحَ الزِّقِّ فِي لُطْفٍ

وَأَسْتَبِيحُ دِمَا مَن غَيْرِ مَجْرُوحٍ

حَتَّى أَتَثْبِيتَ وَلِيَّ رُوحَانٍ فِي جَسَدِي

وَالزِّقِّ مَطْرَحِ جِسْمٍ بِبَلَا رُوحٍ

ثُمَّ نَجِدُ أَصْحَابَهُ يَمْدُونُ مِنْ خَطِئَتِهِ قَوْلُهُ^(٢) إِنَّ اللَّهَ

عَزَّ وَجَلَّ يَحْدِثُ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا فِي كُلِّ وَقْتٍ مِنْ غَيْرِ افْتِنَائِهَا —

قَالُوا فَاللَّهُ فِي قَوْلِهِ يَحْدِثُ الْمَوْجُودَ — وَلَوْ جَازَ إِيجَادُ الْمَوْجُودِ

لَجَازَ اِعْدَامُ الْمَعْدُومِ وَهَذَا فَاحِشٌ فِي ضَعْفِ الرَّأْيِ وَسُوءِ

الِاخْتِيَارِ وَحَكَمُوا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَدْ يَجُوزُ أَنْ يَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ

(١) كَلَّمَا بِالْأَصُولِ وَلَعَلَّ الصَّوَابَ عَلَى جَرَائِزِهِ جَمْعُ جَرِيرَةٍ وَهِيَ

الذَّنْبُ اهـ (٢) قَوْلُهُ قَوْلُهُ أَنَّ اللَّهَ الْخُلُقُ أَيُّ لَاحِظُهُ زَعَمَ أَنَّ الْجَوَاهِرَ لَا يَبْقَى

زَمَانِينَ كَالْأَعْرَاضِ وَأَنَّهَا تَتَجَدَّدُ بِتَجَدُّدِ الْأَمْثَالِ اهـ

جميعاً على الخطأ قال ومن ذلك اجماعهم على ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث الى الناس كافة دون جميع الانبياء وليس كذلك وكل نبي في الارض بعثه الله تعالى فالى جميع الخلق بعثه لان آيات الانبياء لشهرتها تبلغ آفاق الارض وعلى كل من بلغه ذلك أن يصدقّه ويتبعه بخالف الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بُعثتُ الى الناس كافة وبعثت الى الاحمر والاسود^(١) وكان النبي يبعث الى قومه — واول الحديث. — وفي مخالفة الرواية وحشة فكيف بمخالفة الرواية والاجماع لما استحسن ،

* وكان يقول في الكنايات عن الطلاق كالخليفة والبرية وجبك على غاربك والبتة^(٢) وأشبه ذلك انه لا يقع بها طلاق

(١) قوله الى الاحمر والاسود أى الى العجم والعرب لان الغالب على ألوان العجم الحمرة والبياض وعلى ألوان العرب الادمية والسمرية وقيل أراد الجن والاس اه نهاية (٢) قوله والبتة بوصل الهمزة من ألقاط كنايات الطلاق ومعناه مقطوعة الوصل واصله من الت بمعنى القطع استعمل بمعنى اسم المفعول أى المتوتة اه

نوى الطلاق أو لم ينوه بخالف اجماع المسلمين وخالف الرواية لما
استحسن. — وكذلك كان يقول اذا ظاهر بالبطن أو الفرج
لم يكن مظاهرا واذا آلى بغير الله تعالى لم يكن موليا لان
الايلاء مشتق من اسم الله تعالى

* وكان يقول اذا نام الرجل اول الليل على طهارة
مضطجعا او قاعدا او متوركا وكيف نام الى الصبح لم ينتقض
وضوؤه لان النوم لا ينقض الوضوء قال وانما اجمع الناس على
الوضوء من نوم الضجعة لانهم كانوا يرون اوائلهم اذا قاموا
بالغداة من نوم الليل تطهروا لان عادات الناس الفائض والبول
مع الصبح ولان الرجل يستيقظ ويعينه رَمَصٌ ^(١) وبفيه خلوف
وهو متهيج الوجه فيتطهر للحدث والنشرة ^(٢) لا للنوم وكما
أوجب كثير من الناس الفسل يوم الجمعة لان الناس كانوا

(١) رمص بفتحين وسخ ابيض يجتمع في العين اه (٢) في القاموس
والسرة بالضم رفة يعالج بها المحزون والمريض اه فان سحت
النشرة هما ولم تكن تحريها فالمراد ولازالة الاوساخ التي على العين وتغير
طعم الم والله اعلم اه

يعملون بالغداة في حيطانهم^(١) فإذا أرادوا الرواح اغتسلوا وخالف بهذا القول الرواية والاجماع وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أمتي لا تجتمع على خطأ ، وذكر قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو كان هذا الدين بالقياس لكان باطن الخف أولى بالمسح من ظاهره فقال كان الواجب على عمر العمل بمثل ما قال في الاحكام كلها وليس ذلك باعجب من قوله اجروكم على الجدة^(٢) أجروكم على النار ثم قضى في الجد بمائة قضية مختلفة * وذكر قول أبي بكر رضي الله تعالى عنه حين سئل عن آية من كتاب الله تعالى فقال أيّ سماء تظلني وأيّ أرض تغطي أم أين أذهب أم^(٣) كيف أصنع اذا أنا قلت في آية من كتاب الله تعالى بغير ما أراد الله ثم سئل عن الكلاله فقال أقول فيها برأئي فان كان صوابا فن الله وان كان خطأ فني — هي مادون الولد والوالد. — قال وهذا خلاف القول الاول — ومن استعظم القول بالرأى ذلك الاستعظام لم يُقدِّم على القول بالرأى هذا

(١) اي بساتينهم (٢) وفي نسخة الفتيا (٣) وفي نسخة بدل أم في الموضعين أو

الاقدام حتى يُنفذَ عليه الاحكام *
 * وذكر قول علي كرم الله وجهه حين سئل عن بقرة
 قتلت حمرا فقال اقول فيها برأى فان وافق رأيي قضاء رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فذاك والا فقضائي رذل فسل — قال
 وقال من أحب ان يتقم جرائم جهنم فليقل في الجدة ثم قضى فيه
 بقضايها مختلفة *

* وذكر قول ابن مسعود في حديث برؤع بنت واشق
 اقول فيها برأى فان كان خطأ فني وان كان صوابا فن الله
 تعالى. — قال وهذا هو الحكم بالظن والقضاء بالشبهة واذا كانت
 الشهادة بالظن حراما فالقضاء بالظن أعظم. — قال ولو كان ابن
 مسعود بدلا لظنه في الفتيا نظر في الشق كيف يشق والسعيد
 كيف يسعد حتى لا يفحش قوله على الله تعالى ولا يشتد غلظه
 لقد كان أولى به * قال وزعم ان القمر انشق وانه رآه وهذا
 من الكذب الذي لا خفاء به لان الله تعالى لا يشق القمر له
 وحده ولا لآخر معه وانما يشقه ليكون آية للعالمين وحجة

للسلبيين وَمَزَجَرَةَ للعباد وبرهانا في جميع البلاد فكيف لم
تَعْرِفَ بذلك العامة ولم يُؤرَخِ الناس بذلك العام—ولم يذكره
شاعر ولم يَسلَمْ عنده كافر ولم يَحْتَجِ به مسلم على ملحد.—قال ثم
جحد من كتاب الله تعالى سورتين فيه لم يشهد قراءة النبي
صلى الله عليه وسلم بهما فهلا استدل بعجيب تأليفهما وانهما
على نظم سائر القرآن المعجز للبلغاء ان ينظموا نظمه وان
يحسنوا مثل تأليفه.—قال وما زال يطبق في الركوع الى ان مات
كانه لم يصل مع النبي صلى الله عليه وسلم او كان غائبا، وشتم
زيد بن ثابت باقبح الشتم لما اختار المسلمون قراءته لانها آخر
العرض، وعاب عثمان رضى الله عنه حين بلغه انه صلى بنى
اربعا ثم تقدم فكان اول من صلى اربعا ف قيل له في ذلك فقال
الخلاف شر والفرقة شر وقد عمل بالفرقة في أمور كثيرة
ولم يزل يقول في عثمان القول القبيح منذ اختار قراءة زيد
ورأى قومامن الزط فقال هؤلاء اشبه من رأيت بالجن ليلة
الجن ذكر ذلك سليمان التيمي عن ابي عثمان النهدي وذكر

داود عن الشعبي عن علقمة قال قلت لابن مسعود كنت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة الجن فقال ما شهدها منا أحد ، * وذكر حذيفة بن اليمان فقال جعل يحلف لعثمان على أشياء

بالله تعالى ما قالها وقد سمعوه قالها فقليل له في ذلك فقال اني اشتري ديني بمضه ببعض مخافة ان يذهب كله رواه مسعر ابن كدام عن عبد الملك بن ميسرة عن التزالي بن سبرة * * وذكر ابا هريرة فقال كذبه عمر وعثمان وعلي وعائشة

رضوان الله عليهم وروى حديثا في المشي في الخف الواحد فبلغ عائشة فشت في خف واحد وقالت لا خالفن ابا هريرة ، وروى ان الكلب والمرأة والحمار تقطع الصلاة فقالت عائشة رضي الله عنها ربما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وسط السرير وانا على السرير معترضة بينه وبين القبلة ، قال وبلغ عليا ان ابا هريرة يتدئ بيمينه في الوضوء وفي اللباس فدعا بماء فتوضأ فبدأ بيماسره وقال لا خالفن ابا هريرة . — وكان من قوله حدثني خليلي وقال خليلي ورأيت خليلي فقال له

على متى كان النبي خليلك يا أبا هريرة. — قال وقد روى من أصبح
جنباً فلا صيام له فأرسل مروان في ذلك إلى عائشة وحفصة
يسألها فقالتا كان النبي صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من
غير احتلام ثم يصوم فقال للرسول اذهب إلى أبي هريرة
حتى تعلمه فقال أبو هريرة إنما حدثني بذلك الفضل بن العباس
فاستشهد ميتاً وأوهم الناس أنه سمع الحديث من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولم يسمعه *

* قال أبو محمد * هذا قوله في رحلة أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم كأنه لم يسمع بقول الله عز
وجل في كتابه الكريم (محمد رسول الله والذين معه) إلى
آخر السورة ولم يسمع بقوله تعالى (لقد رضي الله عن المؤمنين
إذا يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة
عليهم). — ولو كان ما ذكرهم به حقاً لا مخرج منه ولا عذر فيه
ولا تأويل له إلا ما ذهب إليه لكان حقيقاً بترك ذكره
والاعراض عنه إذا كان قليلاً يسيراً مغموراً في جنب محاسنهم

وكثير مناقبهم وصحبتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلهم
مَهْجَمٌ وأموالهم في ذات الله تعالى *

* قال أبو محمد * ولا شيء أعجب عندي من ادعائه على

عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قضى في الجدة بمائة قضية
مختلفة وهو من أهل النظر وأهل القياس فهلاً اعتبر هذا
ونظر فيه ليعلم أنه يستحيل أن يقضى عمر في أمر واحد بمائة
قضية مختلفة فأين هذه القضايا وأين عشرها ونصف عشرها
أما كان في حملة الحديث من يحفظ منها خمسا أو ستا ولو
اجتهد مجتهد أن يأتي من القضاء في الجدة بجميع ما يمكن فيه
من قول ومن حيلة ما كان يتيسر له أن يأتي فيه بعشرين قضية
وكيف لم يجعل هذا الحديث إذا كان مستحيلا مما ينكر من
الحديث ويدفع مما قد أتى به الثقات وما ذاك إلا لضعف احتمله^(١)
على عمر رضي الله عنه وعداوة *

* قال أبو محمد * وأما طعنه على أبي بكر رضي الله عنه

بأنه سئل عن آية من كتاب الله تعالى فاستعظم أن يقول فيها شيئاً ثم قال في الكلاله برأيه فإن أبابكر رضى الله عنه سئل عن شيء من متشابه القرآن العظيم الذى لا يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم فاحجم عن القول فيه مخافة أن يفسره بغير مراد الله تعالى وأفنى في الكلاله برأيه لانه أمر ناب المسلمين واحتاجوا اليه فى موارثهم وقدايح له اجتهاد الرأى فيما لم يؤثّر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيء ولم يأت له فى الكتاب شيء كاشف وهو امام المسلمين ومفزعهم فيما ينوبهم فلم يجد بداً من أن يقول ، وكذلك قال عمر وعثمان وعلي وابن مسعود وزيد رضى الله عنهم حين سئلوا وهم الأئمة والمفزع اليهم عند التنازل فماذا كان ينبغي لهم أن يفعلوا عنده أيَدعون النظر فى الكلاله وفى الجد الى ان يأتى هو واشباهه فيتكلموا فيهما*

* ثم طَعَنهُ على عبد الله بن مسعود رضى الله عنه بقوله ان القمر انشق وانه رأى ذلك ثم نسب فيه الى الكذب

وهذا ليس بالكذاب لابن مسعود ولكنه بحسب العلم النبوة
 وإكذاب القرآن العظيم لأن الله تعالى يقول (اقرب الساعة
 وانشق القمر) فان كان القمر لم ينشق في ذلك الوقت وكان
 مراده سينشق القمر فيما بعد فامعنى قوله وان يروا آية
 يعرضوا ويقولوا سحر مستمر يعقب هذا الكلام اليس فيه
 دليل على ان قوما رأوه منشقاً فقالوا هذا سحر مستمر من
 سحره وحيلة من حيله كما قد كانوا يقولون في غير ذلك من
 أعلامه وكيف صارت الآية من آيات النبي صلى الله عليه
 وسلم والعلم من أعلامه لا يجوز عنده ان يراها الواحد
 والاثنان والنفر دون الجميع أو ليس قد يجوز ان يخبر الواحد
 والاثنان والنفر والجميع كما اخبر مكلم الذئب بان ذئبا كلمه
 واخبر آخر بان بعيراً أشكا اليه وأخبر آخر ان مقبورا
 لفظته الارض *

* وطعنه عليه لجحده سورتين من القرآن العظيم يعنى
 المعوذتين فان لابن مسعود في ذلك سببا والناس قد يظنون

ويزلون واذا كان هذا جائزا على النبيين والمرسلين فهو على غيرهم أجوز. — وسببه في تركه اثباتهما في مصحفه انه كان يرى النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ بهما الحسن والحسين ويعوذ غيرهما كما كان يعوذهما باعوذ بكلمات الله التامة فظن انهما ليستا من القرآن فلم يثبتهما في مصحفه * وبنحو هذا السبب اثبت أبي بن كعب في مصحفه افتتاح دعاء القنوت وجعله سورتين لانه كان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بهما في الصلاة دعاء دائما فظن انه من القرآن ، وأما التطبيق ^(١) فليس من فرض الصلاة وانما الفرض الركوع والسجود لقول الله عز وجل اركعوا واسجدوا فمن طبق فقد ركع ومن وضع يديه على ركبتيه فقد ركع وانما وضع اليدين على الركبتين أو التطبيق من آداب الركوع وقد كان الاختلاف في آداب الصلاة

(١) التطبيق في الصلاة جعل اليدين بين الفخذين في الركوع قاله في القاموس قال في النهاية وفي حديث ابن مسعود انه كان يطبق في الآية هو ان يجمع بين أصابع يديه ويجعلها بين ركبتيه في الركوع والشهادة

فكان منهم من يقبى ومنهم من يفتش ومنهم من تورك وكل ذلك لا يفسد الصلاة وان اختلف * وأما نسبه اياه الى الكذب في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم الشقي من شق في بطن أمه والسعيد من سعد في بطن أمه فكيف يجوز ان يكذب ابن مسعود على رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا الحديث الجليل المشهور ويقول حدثني الصادق المصدوق وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون ولا ينكره أحد منهم * ولاي معنى يكذب مثله على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر لا يجتذب به الى نفسه نفعاً ولا يدفع عنه ضراً ولا يذنبه من سلطان ولا رعية ولا يزداد به مالا الى ماله * وكيف يكذب في شيء قد وافقه على روايته عدد منهم أبو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق العلم وجف القلم وقضى القضاء وتم القدر بتحقيق الكتاب وتصديق الرسل بالسعادة لمن آمن واتقى والشقاء لمن كذب وكفر وقال عز وجل ابن آدم بمشيئتي كنت . أنت الذي تشاء لنفسك ما تشاء ، وبارادتي

كنت. — أنت الذي تريد لنفسك ما تريد، وبفضلي ورحمتي
أديت إلى فرائضي، وبنعمتي قويت على معصيتي، وهذا
الفضل بن عباس بن عبد المطلب يروي عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنه قال له يا غلام احفظ الله يحفظك وتوكل
عليه تجده امامك وتعرف إليه في الرخاء يعرفك في الشدة
واعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن
ليصيبك وان القلم قد جف بما هو كائن الى يوم القيامة

* وكيف يكذب ابن مسعود في امر يوافقه عليه
الكتاب يقول الله تعالى (أولئك كتب في قلوبهم الايمان
وأيدهم بروح منه) اى جعل في قلوبهم الايمان كما قال في الرحمة
(فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة) الاية اى سأجمعها
ومن جعل الله تعالى في قلبه الايمان فقد قضى له بالسعادة،
وقال عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم (انك لا تهدي
من احببت ولكن الله يهدي من يشاء) ولا يجوز ان يكون
إنك لا تسمى من احببت هاديا ولكن الله يسمى من يشاء

هاديا ، وقال (يضل من يشاء ويهدي من يشاء) كما قال وأضل
 فرعون قومه وما هدى) ولا يجوز أن يكون سمي فرعون
 قومه ضالين وما ساءهم مهتدين وقال (فمن يرد الله أن يهديه
 يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا
 حرجا كأنما يصعد في السماء) وقال (ولو شئنا لآتينا كل نفس
 هداها ولكن حق القول مني لا ملأن جهم من الجنة
 والناس أجمعين) وأشبه هذا في القرآن والحديث أكثر
 ويطول ولم يكن قصدنا في هذا الموضع الاحتجاج على القدرية
 فنذكر ما جاء في الرد عليهم ونذكر فساد تأويلاتهم واستحالتها
 وقد ذكرت هذا في غير موضع من كتبي في القرآن

* وكيف يكذب ابن مسعود في أمر تواقفه عليه العرب

في الجاهلية والاسلام قال بعض الرُّجَّاز

يَا أَيُّهَا الْمَضْرَمَا لَا تَهْمُ إِنَّكَ إِنْ تُقَدِّرَ لَكَ الْحُمَى تُحَمِّ
 وَلَوْ عَلَوْتَ شَاهِقًا مِنَ الْعَلَمِ كَيْفَ تَوْقِيكَ وَقَدْ جَفَّ الْقَلَمُ

(وقال آخر)

هي المقادير قلننى أو قدر
ان كنت أخطأت فما أخطا القدر

(وقال لييد)

إن تقوى ربنا خير نفل^(١) وبامر^(٢) الله ربي وعجل
من هداه سبل الخير اهتدى ناعم البال ومن شاء أضل

(وقال الفرزدق)

ندمت ندامة الكسبي لما غدت منى مطلقة نوار
وكانت جنة فخرجت منها كآدم حين أخرجه الضرار
ولو ضننت يداى بها^(٣) ونفسى لكان على القدر الخيار

(وقال النابغة)

وليس امرؤ نائلا من هوا • شيأ اذا هو لم يكتب
* وكيف يكذب ابن مسعود رضى الله عنه فى أمر تواقفه
عليه كتب الله تعالى وهذا وهب بن منبه يقول قرأت فى

(١) العمل منتج اللون والفاء الغيبة والهة (٢) وفى نسخة وباذن

الله (٣) وفى نسخة بها كفى

اثنتين وسبعين كتاباً من كتب الله تعالى اثنان وعشرون منها
من الباطن وخمسون من الظاهر اجد فيها كلها ان من
اضاف الى نفسه شيئاً من الاستطاعة فقد كفر وهذه التوراة
فيها ان الله تعالى قال لموسى اذهب الى فرعون قتل له اخرج
الى بني بكرى بني اسرائيل من ارض كنعان الى الارض المقدسة
ليحصدوني ويمجدوني ويقدسونى اذهب اليه فأبلغه وأنا أقسى
قلبه حتى لا يفعل ^(١)

(قال أبو محمد) بكرى أى هولى ^(٢) بمنزلة أولاد الرجل
للرجل وهو بكرى أى اول من اخترته وقال حماد رواية ^(٣)
مقاتل قال لي عمرو بن فائد يأمر الله بالشيء ولا يريد أن
يكون — قلت نعم أمر ابراهيم عليه السلام أن يذبح ابنه وهو
لا يريد أن يفعل قال ان تلك رؤيا قلت ألم تسمعه يقول يا أبت
افعل ما تؤمر — وهذه أم العجم كلها تقول بالاثبات والهند

(١) وفي نسخة لا يعقل (٢) لعل الاصل بمنزلة اول اولاد
الرجل فسقط من النسخة اول (٣) لعل الاصل رواية

تقول في كتاب كليله ودمنه وهو من جيد كتبهم القديمة اليقين^(١) بالقدر لا يمنع الحازم توقي الممالك وليس على أحد النظر في القدر المغيب ولا كمن عليه العمل^(٢) بالحزم

[قال أبو محمد] ونحن نجمع تصديقا بالقدر واخذا بالحزم [قال أبو محمد] وقرأت في كتب العجم ان هرْمُزُ سئل عن السبب الذي بعت فيروز على غزو الهياطلة ثم القدر بهم فقال ان العباد يجرون من قدر ربنا ومشيئته فيما ليس لهم صنع معه ولا يملكون تقدما ولا تأخرا عنه فمن كانت مسأله عما يسأل عنه وهو مستشعر للمعرفة بما ذكرنا من ذلك

(١) قوله اليقين بالقدر الخ اي النيق والاعتقاد التام بقدر الله تعالى لا يمنع الحازم وهو الضابط لاموره المتثبت في شؤنه من أن يحزم ويسعى في دفع مكاره الدارين اذ ليس من الحزم عدم الاخذ في الاسباب بل هو من الفضل وضعف الرأي وخور العزيمة ولذلك لما قال الرجل لرسول الله يا رسول الله أعقل ناقتي وأتوكل أو أطلقها وأتوكل قال له صلى الله عليه وسلم اعقلها وتوكل كما خرجه الترمذي في جامعه عن أسد اه (٢) وفي نسخة النظر

لا يقصد بمسأله الا عن العلة التي جرى بها المقدار^(١) على من جرى ذلك الامر عليه والسبب الظاهر الذي أدركته الاعين منه متبعا^(٢) لما يجري عليه الناس في قولهم ما صنع فلان وهم يريدون ما صنع به او صنع على يديه وكذلك قولهم مات فلان او عاش فلان وانما يريدون فعل به فذلك القصد من مسأله ومن تعدى ذلك كان الجمل أولى به^(٣) وليس حملنا ما حملنا على المقادير في قصته ، تحريا لمعذرتة ، ولا طلبا لتحسين أمره ، ولا انكارا ان يكون ما قدر على المخلوق من آثاره ، وان لم يكن يستطيع دفع مكروهها ولا اجتلاب محمودها الى نفسه هو السبب الذي يجري به ما غيب عنا من ثوابه وعقابه مما^(٤) حتم به عدل المبتدى خلقه

وأما حديثه الآخر الذي نسب فيه الى الكذب فقال

-
- (١) لعل الاصل المقدر او المقدور اه (٢) قوله متبعا الخ حال من فاعل قوله لا يقصد اه (٣) قوله وليس حملنا الخ من كلام هرمن (٤) وفي نسخه بما

رأى قوما من الزط فقال هؤلاء أشبه من رأيت بالجن ليلة الجن
ثم سئل عن ذلك فقيل له كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم
ليلة الجن فقال ما شهدا منا أحد فادعى في الحديث الأول أنه
شهدا وأنكر ذلك في الحديث الآخر وتصحيحه الخبرين عنه
فكيف يصح هذا عن ابن مسعود مع ثاقب فهمه، وبارع علمه،
وتقدمه في السنة^(١) الدين انتهى اليهم العلم بها واقتدت بهم الأمة
مع خاصته برسول الله صلى الله عليه وسلم ولطف عمله. — وكيف
يجوز عليه أن يقر بالكذب هذا الاقرار فيقول اليوم شهدت
وقول غدا لم اشهد ولو جهد عدوه أن يبلغ منه ما بلغه من نفسه
ما قدر ولو كان به خبل أو عته أو آفة ما زاد على ما وسم به نفسه،
وأصحاب الحديث لا يشتون حديث الزط وما ذكر من حضوره
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن وهم القدوة عندنا في
المعرفة بصحيح الاخبار وسقيمها لانهم اهلها والمعتنون بها^(٢) وكل

(١) لعل الاصل في السنة على الدين فأسقط بعض الناسخين على

(٢) وفي نسخة والمعيون بها

ذی صناعة أولى بصناعته غیر اتالا نشک فی بطلان أحد الخبرین
 لانه لا يجوز علی عبد الله بن مسعود أن یخبر الناس عن نفسه
 بانه قد کذب ولا یسقط^(١) عندهم مرتبته ولو فعل ذلك لقیل
 له فلم یخبرتنا امس بانک شهدت فان کان الامر علی ما قال أصحاب
 الحديث فقد سقط^(٢) الخبر الاول وان کان الحديثان جمیعا
 صحیحین فلا أری الناقل للخبر الثاني الا وقد اسقط منه حرفا
 وهو (غیری) یدلک علی ذلك انه قال قیل له أ کنت مع النبی صلی
 الله علیه وسلم لیلة الجن فقال ما شهدها أحد منا غیری فاغفل
 الراوی (غیری) اما بانه لم یسمعه او بانه سمعه فتنسیه^(٣) او بأن
 الناقل عنه اسقطه وهذا وأشباهه قد یقع ولا یؤمن * ومما
 یدل علی ذلك انه قال له هل کنت مع النبی صلی الله علیه وسلم
 لیلة الجن فقال ما شهدها أحد منا ولیس هذا جوابا لقوله هل
 کنت وانما هو جواب لقول السائل هل کنت مع النبی

(١) لعل الاصل ویسقط بالاثبات عطا علی مدحول ان او والا اسقط
 والاول اقرب تأمل (٢) وی نسخة تطل (٣) وی نسخة فأنسبه

صلى الله عليه وسلم ليلة الجن وإذا كان قول السائل هل كنت
^(١) مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن حسن ^(٢) أن يكون
 الجواب ما شهدها أحد منا غيرى يؤكّد ذلك ما كان من
 متقدم قوله

« وأما ما حكاه عن حذيفة أنه حلف على أشياء لعثمان ما
 قالها وقد سمعوه قالها فقليل له في ذلك فقال أنى اشتري دينى
 بعضه ببعض مخافة أن يذهب كله فكيف حمل الحديث على
 أقبح وجوهه ولم يتطلب له العذر والمخرج وقد أخبر به وذلك
 قوله اشتري دينى بعضه ببعض أفلا تفهم عنه معناه وتدبر
 قوله ولكن عداوته لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وما احتمله من الضغن عليهم حال بينه وبين النظر . — والعداوة
 والبغض يعيان ويصمان كما أن الهوى يعمى ويصم

(١) وفي نسخة هل كنتم (٢) قوله حسن الجواب هو جواب إذا
 وفي العبارة سقط قبله لا تستقيم العبارة بدونه ولعل الأصل هكذا وإذا كان
 جواب قول السائل وكان قد أخبر أنهم أشبه من رأى بالجن ليلة الجن والله اعلم

* واعلم رحمك الله ان الكذب والخس في بعض الاحوال
 أولى بالمرء وأقرب الى الله من الصدق في القول والبر في اليمين
 ألا ترى ان رجلا لو رأى سلطانا ظالما وقادرا قاهرا يريد
 سفك دم امرئ مسلم او معاهد بغير حق او استباحة حرمة او
 احراق منزله فتخترص قولا كاذبا ينجي به او حلف يمينا فاجرة
 كان مأجورا عند الله مشكورا عند عباده. — ولو ان رجلا حلف
 لا يصل رحما ولا يؤدي زكاة ثم استفتى الفقهاء لا فتوه جميعا
 بان لا يبر في يمينه والله تعالى يقول (ولا تجعلوا الله عرضة
 لآيمانكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) يريد لا تجعلوا
 الحلف بالله مانعا لكم من الخير اذا حلفتم أن لا تأتوه ولكن
 كفروا واتوا الذي هو خير ، وكذلك قول رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من حلف على شيء فرأى غيره خيرا منه فليكفر
 وليأت الذي هو خير وقد رخص في الكذب في الحرب
 لانها خدعة وفي الاصلاح بين الناس وفي ارضاء الرجل اهله
 ورخص له أن يؤذي في يمينه الى شيء اذا ظلم أو خاف على

نفسه والتورية ان يتوى غير ماتوى مستحلفه كأن كان معسرا
أحلفه رجل عند ما كم على حق له عليه نخاف المجلس وقد أمر
الله تعالى بانظاره فيقول والله ما لهذا على شيء ويقول في نفسه
يومي هذا او يقول واللاه يريد من اللغو الا انه حذف الياء
وأبقى الكسرة منها دليلا عليها كما قال الله تعالى (يا عباد
الذين آمنوا) و (يوم يدع الداع) و (يتاد المتاد) او يقول كل
مالا أملكه صدقة يريد كل ما لن املكه اي ليس املكه وان
يحلفه رجل ان لا يخرج من باب هذه الدار وهو له ظالم فيتنسور
الحائط ويخرج متأولا بأنه لم يخرج من باب الدار وان كانت
نية المستحلف ان لا يخرج منها بوجه من الوجوه فهذا وما
اشبهه من التورية وجاءت الرخصة في المعارض وقيل ان فيها
عن الكذب مندوحة فن المعارض قول ابراهيم الخليل صلى
الله عليه وسلم في امرائه انها أختي يريد ان المؤمنين اخوة .
وقوله (بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون) اراد
بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فجعل النطق شرطا للفعل

وهو لا ينطق ولا يفعل ، وقوله (انى سقيم) يريد سأسقم لان
من كتب عليه الموت والفناء فلا بد من أن يسقم قال الله
تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (انك ميت وانهم ميتون) ولم
يكن النبي صلى الله عليه وسلم ميتا فى وقته ذلك وانما أراد
انك ستموت وسيموتون فأين كان تَطَلَّبُ المخرج له من
وجه من هذه الوجوه وقد نبهه على ان له مخرجا بقوله أشتري
دينى بعمضه ببعض فان أحييت أن تعلم كيف يكون طلب
المخرج خبرناك بامثال ذلك

فنها ان رجلا من الخوارج لقي رجلا من الروافض فقال
له والله لا أفارقك حتى تبرأ من عثمان وعلى أو أقتلك فقال
أنا والله من على ومن عثمان برىء فتخلص منه وانما أراد أنا
من على يريد انه يتولاه ومن عثمان برىء فكانت براءته من
عثمان وحده

ومن ذلك ان رجلا من أصحاب السلطان سأل رجلا كان
يهمه يبغيض السلطان والتدح فيه عن السواد الذى يلبسه أصحاب

السلطان فقال له النور والله في السواد فرضى بذلك وانما أراد ان نور العين في سواد الخدقة فلم يكن في يمينه آثما ولا حاشا * ومنها ان عليا رضى الله عنه خطب فقال لئن لم يدخل الجنة الا من قتل عثمان لا أدخلها ولئن لم يدخل النار الا من قتل عثمان لا أدخلها ف قيل له ما صنعت يا أمير المؤمنين فرقت الناس فخطبهم وقال انكم قد أكثرتم علي في قتل عثمان ألا ان الله تعالى قتله وأنا معه فأوهمهم انه قتله مع قتل الله تعالى له وانما أراد ان الله تعالى قتله وسيقتلني معه

* ومنها ان شريحاً دخل على زياد في مرضه الذي مات فيه فلما خرج بحث اليه مسروق يسأله كيف تركت الامير قال تركته يأمر وينهى فقال ان شريحاً صاحب عويس فاسأله فقال تركته يأمر بالوصية وينهى عن البكاء. — وسئل شريح عن ابن له وقد مات فقالوا كيف أصبح مريضك يا أبا أمية فقال ألا نسكن عزله^(١)

(١) الملز محركة قلق وخفة وطلع يصيب المريض والاسير والحريص والمختصر وقد عزل كفروح وهو عزل أى وجع قلق لا ينام اه قاموس

ورجاء اهله يعني رجوا ثوابه وهذا أكثر من أن يحيط ^(١) به •
 • وليس يخلو حذيفة في قوله لعثمان رضى الله عنه ما قال من
 تورية الى شئ في يمينه وقوله ولم يُحك لنا الكلام فتأوله وانما
 جاء مجملا وسنضرب له مثالا كأن حذيفة قال والناس يقولون
 عند الغضب اقبح ما يعلمون وعند الرضا أحسن ما يعلمون إن عثمان
 خالف صاحبيه ووضع الامور غير مواضعها ولم يشاور اصحابه في
 أموره ودفع المال الى غير اهله هذا واشباهه فوشى به الى عثمان
 رضى الله عنه واش فلتظ القول وقال ذكر أنك تقول إني
 ظالم خان هذا وما اشبهه خلف حذيفة بالله تعالى ما قال ذلك
 وصدق حذيفة انه لم يقل ان عثمان خان ظالم واراد يمينه
 استلال سخيمته واطفاء سورة غضبه — وكره ان ينطوى
 على سخطه عليه — وسخط الامام على رعيته كسخط الوالد على
 ولده والسيد على عبده والبعل على زوجه بل سخط الامام
 اعظم من ذلك حوبا فاشترى الاعظم من ذلك بالاصغر وقال

(١) لعل الاصل نحيط بالنون أو يحاط اه مصححه

أشترى بعض ديني ببعض .

وأما طعنه على أبي هريرة بتكذيب عمر وعثمان وعلى
وعائشة له قال أبا هريرة صحب رسول الله صلى الله عليه
وسلم نحواً من ثلاث سنين وأكثر الرواية عنه وعمر بعده
نحواً من خمسين سنة وكانت وفاته سنة تسع وخمسين وفيها
توفيت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وتوفيت عائشة
رضي الله عنها قبلها بسنة ، فلما أتى من الرواية عنه ما لم
يأت بمثله من صحبه من جلة اصحابه والسابقين الاولين اليه
اتهموه وانكروا عليه وقالوا كيف سمعت هذا وحدك . —
ومن سمعه معك *

* وكانت عائشة رضي الله عنها اشدّهم انكاراً عليه
لتطاول الايام بها وبه ، وكان عمر أيضاً شديداً على من أكثر
الرواية أو أتى بخبر في الحكم لا شاهد له عليه وكان يأمرهم بان
يقلوا الرواية يريد بذلك أن لا يتسع الناس فيها ويدخلها الشوب
ويقع التدليس والكذب من المنافق والفاجر والاعرابي *

* وكان كثير من جلة الصحابة وأهل الخاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم كابي بكر والزيير وابي عبيدة والعباس ابن عبد المطلب يُقلون الرواية عنه بل كان بعضهم لا يكاد يروى شيئاً كسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وهو أحد العشرة المشهود لهم^(١) بالجنة ، * وقال علي رضي الله عنه كنت اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً نفعتني الله بما شاء منه — واذا حدثني عنه محدث استحلفتة فان حلف لي صدقته وان ابا بكر حدثني وصدق ابو بكر ثم ذكر الحديث *
أما ترى تشديد القوم في الحديث وتوقي من امسك كراهية التحريف أو الزيادة في الرواية أو النقصان لانهم سمعوه عليه السلام يقول من كذب على فليتبوا مقعده من النار وهكذا روى عن الزبير انه رواه وقال اراهم^(٢) يزيدون فيه متعمدا والله ما سمعته قال متعمدا وروى مطرف بن عبد الله أن عمران ابن حصين قال والله ان كنت لأرى أني لو شئت لحدثت

(١) وفي نسخة المسمين للجنة (٢) وفي نسخة اهم

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يومين متتابعين ولكن
بَطَّأَنِي عَنْ ذَلِكَ أَنْ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعُوا كَمَا سَمِعْتُ وَشَهِدُوا كَمَا شَهِدْتُ وَيُحَدِّثُونَ
أَحَادِيثَ مَا هِيَ كَمَا يَقُولُونَ وَخَافَ أَنْ يَشْبَهَ لِي كَمَا شَبِهَ لَهُمْ
فَأُعْلِمْتُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَنْطَلِقُونَ^(١) لَا أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَعَمَّدُونَ فَلَمَّا أَخْبَرَهُمْ
أَبُو هُرَيْرَةَ بَأَنَّهُ كَانَ أَلْزَمَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لخدمته
وَشَبَعَ بَطْنُهُ وَكَانَ فَقِيرًا مَعْدَمًا وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيُشْغَلَهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَرَسَ الْوَدَى^(٢) وَلَا الصَّفْقُ بِالْأَسْوَاقِ
يُعْرِضُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَصَرَّفُونَ فِي التِّجَارَاتِ وَيَلْزَمُونَ الضِّيَاعَ^(٣)
فِي أَكْثَرِ الْأَوْقَاتِ وَهُوَ مِلَازِمٌ لَهُ لَا يَفَارِقُهُ فَعَرَفَ مَا لَمْ يَعْرِفُوا
وَحَفِظَ مَا لَمْ يَحْفَظُوا — أَمْسَكُوا عَنْهُ — وَكَانَ مَعَ هَذَا يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَبًا وَأَنَا سَمِعُهُ مِنَ الثَّقَةِ عِنْدَهُ
فَحَكَاهُ وَكَذَلِكَ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَفْعَلُ وَغَيْرُهُ مِنَ الصَّحَابَةِ

(١) وفي نسخة بخطون (٢) الودى على فيل صفار الفسيل
واحدة ودية (٣) بالكسر جمع ضبعة بالفتح وهى المقار كفى المصباح

وليس في هذا كذب بحمد الله - ولا على قائله ان لم يفهمه
السامع جناح ان شاء الله *

«وأما قوله قال خليلي وسمعت خليلي يعني النبي صلى الله
عليه وسلم - وأن عليا رضى الله عنه قال له متى كان خليلك
فان الخلّة بمعنى الصداقة والمصافاة وهى درجتان احدهما الطّف
من الاخرى كما ان الصّحبة درجتان احدهما الطّف من
الاخرى الا ترى ان القائل أبو بكر صاحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يريد بهذا القول معنى صحبة اصحابه له لانهم
جميعا صحابة فاية فضيلة لابي بكر رضى الله عنه في هذا القول
وانما يريد انه أخص الناس به ، وكذلك الاخوة التى جعلها
رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اصحابه هى الطّف من
الاخوة التى جعلها الله بين المؤمنين فقال (انما المؤمنون اخوة)
وهكذا الخلّة * فمن الخلّة التى هى أخص قول الله تعالى (واتخذ
الله ابراهيم خليلًا) وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لو
كنت متخذًا من هذه الامة خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا

يريد لا يتخذته خليلا كما اتخذ الله ابراهيم خليلا. وأما الخلّة التي
 تعم فهي الخلّة التي جعلها الله تعالى بين المؤمنين فقال (الاخلاء
 يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) فلما سمع عليّ أبا هريرة
 يقول قال خليلي وسمعت خليلي وكان سيئ الرأي فيه قال
 متى كان خليلك يذهب الى الخلّة التي لم يتخذ رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من جهة خليلا وأنه لو فعل ذلك باحد لفعله
 بابي بكر رضى الله عنه وذهب أبو هريرة الى الخلّة التي جعلها
 الله تعالى بين المؤمنين والولاية فان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من هذه الجهة خليل كل مؤمن وولى كل مسلم *

* والى مثل هذا يذهب في قول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من كنت مولاه فعلى مولاه يريد ان الولاية بين رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وبين المؤمنين ألطف من الولاية التي
 بين المؤمنين بعضهم مع بعض فجعلها على رضى الله عنه * ولو لم يرد
 ذلك ما كان لعل في هذا القول فضل ولا كان في القول دليل
 على شيء لان المؤمنين بعضهم أولياء بعض ولان رسول الله

صلى الله عليه وسلم ولّى كل مسلم ولا فرق بين ولّى ومولّى
وكذلك قول الله تعالى (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا) وقول
النبي صلى الله عليه وسلم آية ^(١) امرأة نكحت بغير أمر مولاهما
فنكاحها باطل باطل *

* فهذه أقاويل النظام قد بينها وأجبت عنها وله أقاويل
فى أحاديث يدعى عليها أنها مناقضة للكتاب وأحاديث
يستشعها ^(٢) من جهة حجة العقل وذكر أن جهة حجة العقل
قد تلسخ الأخبار وأحاديث ينقض بعضها بعضها وسند كرها
فيما بعد إن شاء الله *

* (قال أبو محمد) ثم نصير إلى قول أبى الهذيل العلاف
فنجده كذاباً أما كما وقد حكى عنه رجل من أهل مقالته أنه
حضر عند محمد بن الجهم وهو يقول له يا أبا جعفر إن يدي
صناع ^(٣) في الكسب ولكنها فى الاتفاق خرقاء — كم من مائة

(١) وفى نسخة أيما (٢) وفى نسخة يستشعها (٣) يوزن

كلام خلاف الخرقاء وهى التى اذا عملت شيئاً لم ترفق فيه

ألف درهم قسمتها على الاخوان — أبو فلان يعلم ذلك سألتك بالله
يا أبا فلان هل تعلم ذلك قلت يا أبا الهذيل ما اشك فيما تقول
قال فلم يرض أن حضرت حتى استشهدني ولم يرض اذ
استشهدني^(١) حتى استحطني قال وكان أبو الهذيل اهدى
دجاجة الى مؤس بن عمران فجعلها مثلاً لكل شيء وتاريخاً
لكل شيء فكان يقول فعلت كذا وكذا قبل ان اهدى
اليك تلك الدجاجة وكان كذا بعد أن اهديت اليك تلك
الدجاجة واذا رأي جلاً سمينا قال لا والله ولا تلك الدجاجة التي
أهديتها اليك وهذا نظر من لا يقسم على الاخوان عشرة
افلس فضلاً عن مائتي ألف *

* وحكى من خطئه في الاستطاعة انه كان يقول ان الفاعل
في وقت الفعل غير مستطيع لفعل آخر وذلك انهم أئرموه
الاستطاعة مع الفعل بالاجماع — فقالوا فداً جمع الناس على ان كل
فاعل مستطيع في حال فعله فالاستطاعة مع الفعل ثابتة واختلفوا

في انها قبله فتحن على ما أجمعوا عليه وعلى من ادعى انها قبل
الفعل الدليلُ فلجأ الى هذا القول *

* وسئل عن عدم صحة البصر في حال وجود الادراك
وعن عدم الحياة ان كانت عَرَضاً في حال وجود العلم فلا هو
فَرَق ولا هو رَجَعَ *

* وزعم انه يستحيل ان يفعل في حال بلوغه بالاستطاعة التي
أعطياها في حال البلوغ وانما يفعل بها في الحال الثانية فاذا قيل له فتى
فعل بها في الحال التي سُلِّبها ام في حال البلوغ والفعل فيها عندك محال
وقد فعل بها ولا حال الا حال البلوغ والحال الثانية قال قولاً مرغوباً
عنه مع أقوال كثيرة في فناء نعيم أهل الجنة وفناء عذاب أهل النار
* (ثم نصير الى عبيد الله بن الحسن) وقد كان ولي قضاء

البصرة فتهجم من قبيح مذاهبه وشدة تناقض قوله على
ما هو أولى بان يكون تناقضاً مما أنكروه وذلك انه كان
يقول ان القرآن يدل^(١) على الاختلاف فالقول بالتصدر صحيح

وله أصل في الكتاب والقول بالاجبار صحيح وله أصل في الكتاب - ومن قال بهذا فهو مصيب - ومن قال بهذا فهو مصيب لان الآية الواحدة ربما دلت على وجهين مختلفين واحتملت معنيين متضادين * وسئل يوما عن أهل القدر وأهل الاجبار فقال كل مصيب هؤلاء قوم عظموا الله وهؤلاء قوم نزهوا الله *

* قال وكذلك القول في الاسماء فكل من سمي الزاني مؤمنا فقد اصاب ومن سماه كافر فقد اصاب، ومن قال هو فاسق وليس بمؤمن ولا كافر فقد اصاب، ومن قال هو منافق ليس بمؤمن ولا كافر فقد اصاب ومن قال هو كافر وليس بمشرك فقد اصاب ومن قال هو كافر مشرك فقد اصاب لان القرآن قد دل على كل هذه المعاني *

* قال وكذلك السنن المختلفة كالقول بالقرعة وخلافه والقول بالسعاية وخلافه وقتل المؤمن بالكافر ولا يقتل مؤمن بكافر وبأى ذلك اخذ الفقيه فهو مصيب * قال ولو قال قاتل ان القاتل

في النار كان مصيبا ولو قال هو في الجنة كان مصيبا ولو وقف فيه وارجأ أمره كان مصيبا اذ كان انما يريد بقوله ان الله تعالى تعبته بذلك وليس عليه علم الغيب * وكان يقول في قتال على لطلحة والزبير وقتالهما له ان ذلك كله طاعة لله تعالى وفي هذا القول من التناقض والخلل ما ترى وهو رجل من أهل الكلام والقياس وأهل النظر *

* [قال أبو محمد] ثم نصير الى بكر صاحب البكرية وهو من احسنهم حالا في التوقي فنجده يقول من سرق حبة من خردل ثم مات غير تائب من ذلك فهو خالد في النار مخلد أبدا مع اليهود والنصارى وقد وسع الله تعالى للمسلم ان يأكل من مال صديقه وهو لا يعلم ووسع لداخل الخائط^(١) ان يأكل من ثمره ولا يحمل ووسع لابن السبيل اذا مر في سفره بفنم وهو عطشان ان يصيب من رسلها^(٢) فكيف يعذب من أخذ حبة من خردل لا قدر لها ويمخلده في النار أبدا وأى ذنب

(١) أى البستان (٢) مكسر فسكون أى من لها

هو أخذ حبة من خردل حتى يكون منه توبة او يقع فيه
 اصبرار^(١) وقد يأخذ الرجل الخلال من حطب أخيه والمدّر من
 مدره ويشرب الماء من حوضه وهذا أعظم قدرا من الحبة
 وكان يقول ان الاطفال لا تألم فاذا سئل فقيل له فما باله يبكي
 اذا قرص او وقعت عليه شرارة قال انما ذلك عقوبة لا بوبه
 والله تعالى اعدل من ان يؤلم طفلا لا ذنب له فاذا سئل عن
 البهيمة وآلمها وهي لا ذنب لها قال انما آلمها الله تعالى لمنفعة
 ابن آدم لتتساق^(٢) ولتقف ولتجرب اذا احتاج الى ذلك منها وكان
 من العدل عنده ان يؤلمها لنفع غيرها وربما قال بغير ذلك وقد
 خلطوا في الرواية عنه *

* وكان يقول شرب نبيذ السقاء الشديد من السنة وكذلك
 اكل الجدى والمسح على الخفين والسنة انما تكون في الدين
 لا في المأكول والمشروب ولو ان رجلا لم يأكل البطيخ
 بالرطب دهره وقد اكله رسول الله صلى الله عليه وسلم او لم

(١). لعله اضربا بالمعجمة (٢) في نسخة لتساق

يا كل القرع وقد كان يعجب النبي صلى الله عليه وسلم لم يُقَلَّ
انه ترك السنة *

* [قال أبو محمد] ثم نصير الى هشام بن الحكم فنجد رافضيا
غاليا ويقول في الله تعالى بالأقلام والحدود والاشبار واشياء
يتخرج من حكايتها وذكرها لا خفاء على أهل الكلام بها
ويقول بالاجبار الشديد الذي لا يبلغه القائلون بالسنة * وسأله
سائل فقال ترى الله تعالى مع رافته ورحمته وحكمته وعدله يكلفنا
شيئا ثم يحول بيننا وبينه ويدبنا فقال قد والله فعل ولكننا
لا نستطيع ان نتكلم وقال له رجل يا أبا محمد هل تعلم ان عليا
خاصم العباس في فذك^(١) الى أبي بكر قال نعم قال فايهما كان الظالم
قال لم يكن فيهما ظالم قال سبحان الله وكيف يكون هذا قال
هما كالملكين المختصمين الى داود عليه السلام لم يكن فيهما

(١) بفتحين بلدة بينها وبين مدينة النبي صلى الله عليه وسلم يومان
تنازعها على والعباس في خلافة عمر فقال على جعلها النبي لفاطمة وولدها
وأنكره العباس فسامها عمر لها كذا في المصباح

ظالم إنما أراد أن يعرفه خطأه وظلمه كذلك أراد هذان أن يعرفا أبا بكر خطأه وظلمه * ومما يعبه ^(١) أصحاب الكلام من خطئه قوله أن حصاة يقبها الله تعالى جبلا في رزاقه وطوله وعرضه وعمقه فتطبق من الأرض فرسخا بعد أن كانت تطبق أصبعاً من غير أن يزيد فيها عرضاً أو جسماً أو ينقص منها عرضاً أو جسماً .

* قال أبو محمد ثم نصير إلى ثمانية فنجد من رقة الدين وتنقص الإسلام والاستهزاء به وإرساله لسانه على ما لا يكون على مثله رجل يعرف الله تعالى ويؤمن به * ومن المحفوظ عنه المشهور أنه رأى قوماً يتعادون يوم الجمعة إلى المسجد لخوفهم فوت الصلاة فقال انظروا إلى البقر انظروا إلى الحمير ثم قال لرجل من إخوانه ما صنع هذا العربي ^(٢) بالناس .

(ثم نصير إلى محمد بن الجهم البرمكي) فنجد مصحفه كتب أرسطاطاليس في الكون والفساد والكيان وحدود

(١) وفي نسخة يعبه (٢) وفي نسخة القرشي

المنطق بها يقطع دهره ولا يصوم شهر رمضان لانه فيما ذكر لا يقدر على الصوم *

* وكان يقول لا يستحق احد من احد شكر اعلی شيء فعله به أو خيراً أسداه اليه لانه لا يخلو ان يكون فعل ذلك طلباً للثواب من الله تعالى فانما ^(١) الى نفسه قصد أو يكون فعله للمكافأة فانه الى الربح ذهب أو يكون فعله للذكر والثناء ففي حظه سعى وفي حبله حطَب ^(٢) أو فعله رحمة له ورقة وقعت في قلبه فانما سكن بتلك العطية عنته وداوى بها من دائه وهذا خلاف قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يشكر الله من لا يشكر الناس * وذكر رجل من اصحاب الكلام عنه انه أوصى عند وفاته فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الثلث والثلث كثير وانا أقول ان ثلث الثلث كثير والمساكين حقوقهم في بيت المال ان طلبوه طلب الرجال أخذوه وان قعدوا عنه قعدوا النساء حرّموه فلا رحم الله من يرحمهم *

(١) وفي نسخة فالى (٢) في القاموس وحطبت في حياهم يحطت صرهم

(قال أبو محمد) وحدثني رجل سائر فنفرت به دابته فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اضربوها على العثار ولا تضربوها على النفار وأنا أقول لا تضربوها على العثار ولا على النفار *

* (قال أبو محمد) ولست أدري أيصح هذا عن ^(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم ام لا يصح وانما هو شيء حكى عنه وقد أخطأ والصواب في القول الاول لان الدابة تنفر من البثر ^(٢) أو من الشيء تراه ولا يراه الاكب فتتحم وفي تقحمها الهلكة فهي عن ضربها على النفار وأمر يضربها على العثار لتجد فلا تعثر لأن العثرة لا تكاد تكون الا عن توان *

* (قال أبو محمد) ثم نصير الى أصحاب الرأي فنجدهم أيضا يختلفون ويقيسون ثم يدعون القياس ويستحسنون ويقولون بالشيء ويحكمون به ثم يرجعون * حدثني سهل بن محمد قال حدثنا الاصمعي عن حماد بن زيد قال سمعت يحيى بن مخنف قال جاء

(١) وفي نسخة من قول رسول الله (٢) وفي نسخة من النهر

رجل من أهل المشرق إلى أبي حنيفة بكتاب منه بمكة عاماً أول
فبوضه عليه مما كان يسأل^(١) عنه فرجع عن ذلك كله فوضع
الرجل التراب على رأسه ثم قال يا معشر الناس آتيت هذا الرجل
عاماً أو لا فأتاني بهذا الكتاب فأهرقت به الدماء وانكحت به
الفروج ثم رجع عنه العام حدثني سهل بن محمد قال أنا المختار
ابن عمرو أن الرجل قال له كيف هذا قال كان رأي أرايته فرأيت
العام غيره قال فتأمنت أن لا ترى من قابل شيئاً آخر قال لا أدري
كيف يكون ذلك فقال له الرجل لكني أدري أن عليك لعنة
الله وكان الاوزاعي يقول أنا لا ننقم على أبي حنيفة أنه رأى
كلنا يرى ولكننا ننقم عليه أنه يبيته الحديث عن النبي صلى الله
عليه وسلم فيخالفه إلى غيره حدثني سهل بن محمد قال نا الأصمعي
عن حماد بن زيد قال شهدت أبا حنيفة سئل عن مُحْرَم لم يجد
أزاراً فلبس سراويل فقال عليه الفدية فقلت سبحان الله حدثنا
عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في المحرم اذا لم يجد ازاراً
لبس سراويل واذا لم يجد ثعلين لبس خفين فقال دعنا
هذا حدثنا حماد عن ابراهيم انه قال عليه الكفارة * وروى أبو
عاصم عن ابي عوانة قال كنت عند أبي حنيفة فسئل عن
رجل سرق ودياً^(١) فقال عليه القطع فقلت له حدثنا يحيى بن
سعيد عن محمد بن يحيى بن جبان عن رافع بن خديج قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قطع في ثمر ولا كثر^(٢) فقال
ما بلغني هذا قلت له فالرجل الذي اقيته رده قال دعه فقد
جرت به البغال الشهب قال أبو عاصم اخاف ان تكون انما
جرت بلحمه ودمه * وقال علي بن عاصم حدثت أبا حنيفة
بحديث عبد الله بن مسعود الذي قال من يذبح للقوم شاة ازوجه
أول بنت تولد لي ففعل ذلك الرجل فقضى ابن مسعود انها
امراته وان لها مهر نساها . فقال أبو حنيفة هذا قضاء

(١) الوهي بتشديد الياء صغار النخل واحده ودية (٢) الكر

فتحتين جبار النخل

الشیطان ولم أر^(١) أحداً ألهج بذكر أصحاب الرأي وتقصم^(٢) والبعث على قبيح أقاويلهم والتنبيه عليها من اسحق بن إبراهيم الحنظلي المعروف بابن راهويه . وكان يقول نبذوا كتاب الله تعالى وسنن رسوله صلى الله عليه وسلم ولزموا القياس . وكان يعدد من ذلك أشياء منها قولهم ان الرجل اذا نام جالساً واستقل في نومه لم يجب عليه الوضوء ثم أجمعوا على أن كل من أغشى عليه منتقض الطهارة قال وليس بينهما فرق . على أنه ليس في المعنى عليه أصل فيحتاج به في انتقاض وضوئه . وفي النوم غير حديث . — منها قول النبي صلى الله عليه وسلم العين وكاء السه . فاذا نامت العين افتتح الكاء . وفي حديث آخر من

(١) تنبيه الترتيب اثبت ها هو الواقع في النسخة الدمشقية ووقع في النسخة البغدادية تقديم قوله ولم أر أحداً الى قوله ولزموا القياس على قوله وقال على بن عاصم (الحكاية) ثم بعدها ما هو من كلام بعض الرواة عن المؤلف مانصه هذه الحكاية لم يعلمها علينا ابن قتيبة ثم قال رجع (يعني المؤلف) الى كلام اسحق بن راهويه ولزموا القياس وكان الح فتنه اه مصححه الاسعدي (٢) وفي نسخة ينفهم

نام فليتوضأ . قال فأوجبوا في الضجعة الوضوء اذا غلبه النوم
وأسقطوه عن النائم المستقل راكعا او ساجدا قال وهاتان
الحالان في خشية الحدث اقرب من الضجعة فلا هم اتبعوا
اثرا ولا لزموا قياسا *

* قال وقالوا من تهقه بعد التشهد اجزأته صلاته وعليه
الوضوء لصلاة أخرى . قال فأى غلط أين من غلط من يحتاط
لصلاة لم تحضر ولا يحتاط لصلاة هو فيها * قال وقالوا فى رجل
توفى وترك جده ابا امه وبنت بنته — المال للجد دون بنت البنت
وكذلك هو عندهم مع جميع ذوى الارحام قال فأى خطأ اخش
من هذا لان الجدي تدلى بالام فكيف يفضل على بنت البنت
وهي تدلى بالبنت الا ان يكون شبهوا ابا الام بابى الاب اذ
اتفق اسماهما *

* (قال أبو محمد) وحدثنا اسحاق وهو ابن راهويه قال نا
وكع ان ابا حنيفة قال ما باله يرفع يديه عند كل رفع وخفض أريد
أن يطير فقال له عبد الله بن المبارك ان كان يريد أن يطير

إذا افتتح فانه يريد أن يطير إذا خفض ورفع. — قال هذا مع
 تحكمه في الدين كقوله أقطع في الساج والتقنا ولا أقطع في
 الخشب والخطب وأقطع في النورة ولا أقطع في الفخار
 والزجاج فكان الفخار والزجاج إيسا مالا وكان الآ بنوس ليس
 خشبا. — وقال اسحق بن راهويه وسئل يعني أبا حنيفة عن
 الشرب في الاناء المفضض فقال لا بأس به انما هو بمنزلة الخاتم في
 اصبعك فتدخل يدك الماء فتشربه بها وكان يعد من هذا أشياء
 يطول الكتاب بها. — واعتلم منها مخالفة كتاب الله كأنهم لم
 يقرؤه وكان أبو حنيفة لا يدي لولى المقتول عمدا الا أن يعفو
 او يقتص وليس له ان يأخذ الدية والله تبارك وتعالى يقول (كتب
 عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى
 فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء اليه باحسان ذلك
 تخفيف من ربكم ورحمة) يريد فمن عفا عن الدم فليتبع بالدية اتباعا
 بالمعروف اى يطالب بمطالبة جميلة لا يرهق المطلوب وليؤد المطالب
 المطلوب اداء باحسان لا مظل فيه ولا دفاع عن الوقت ثم قال

(ذلك تخفيف من ربكم ورحمة) يعني تخفيفاً عن المسلمين مما كان بنو إسرائيل ألزموه فانه لم يكن للولى الا ان يقتص او يعفو * ثم قال (فمن اعتدى بعد ذلك) أى بعد اخذ الدية قَتَلَ (فله عذاب أليم) قالوا يَتَلَّ ولا تؤخذ منه الدية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أعافي احداً قتل بعد أخذ الدية وهذا واشباهه من مخالفة القرآن لا عذر فيه ولا عذر في مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العلم بقوله * فاما الراى فى الفروع فاخف امرا وان كان مخارج اصول الاحكام ومخارج الفرائض والسنن على خلاف القياس وتقدير العقول * حدثني الزياى قال نا عيسى ابن يونس عن الاعمش عن ابى اسحاق عن عبد خير قال قال على بن ابى طالب ما كنت ارى ان اُعلى القدم أحق بالمسح من باطنها حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على اُعلى قدميه * وحدثني أبو حاتم عن الاصمعي قال سمعت زفر بن هذيل يقول فى رجل اوصى لرجل بما بين العشرة الى العشرين قال يعطى تسعة ليس له ذلك العقد ولا هذا

العقد كما تقول له ما بين الاسطوانتين فله ما بينهما ليست له
الاسطوانتان فقلنا له فرجل معه ابن له محظوظ^(١) قيل له كم
لابنك قال ما بين الستين الى اثنين وستين فهذا في قياسكم ابن
سنة قال استحسن في هذا الموضع * وحدثنا عن مالك في
الموطأ عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن قال سألت سعيد بن
المسيب كم في اصبع المرأة قال عشر من الابل قلت فكم في
اصبعين قال عشرون من الابل قلت فكم في ثلاث اصابع قال
ثلاثون من الابل قلت فكم في أربع اصابع قال عشرون من
الابل قلت حين عظم جرحها واشتدت مصيبتها تقص عقلها^(٢)
قال هي السنة يا ابن أخي *

* [قال أبو محمد] وكان اشدها هل العراق في الرأي والقياس
الشعبي وأسهلهم فيه مجاهد * حدثني ابو الخطاب قال حدثني
مالك بن سعيد قال نا الاعمش عن مجاهد انه قال افضل العبادة
الرأي الحسن * وحدثني محمد بن خالد بن خدش قال حدثني

(١) وفي نسخة مخضوب وليحرر اه مصححه (٢) أى ديتها

مسلم^(١) ابن قتيبة قال نا مالك بن مغول قال قال لي الشعبي ونظر
الى اصحاب الرأي ما حدثك هؤلاء عن اصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم فاقبله وما خبروك به عن رأيهم فارم به في الحش
وكان يقول اياكم والقياس فانكم ان اخذتم به حرمتم الحلال
واحلتم الحرام *

* (قال أبو محمد) حدثني الرياشي قال نا الاصمعي عن عمر بن
أبي زائدة قال قيل للشعبي ان هذا لا يجيء في القياس فقال أير
في القياس * وحدثني الرياشي عن ابى يعقوب الخطابي عن عمه
عن الزهري انه قال الحديث ذكر يحبه ذكور الرجال وبكره
مؤنثوهم *

* [قال ابو محمد] وكيف يطرد لك القياس في فروع لا
يتفق اصولها والفرع تابع للاصل وكيف يقع في القياس ان
يقطع سارق عشرة دراهم ويمسك عن غاصب مائة ألف
درهم ويجلد قاذف الحر الفاجر ويعفي عن قاذف العبد العفيف

وتستبرأ أرحام الاماء بحیضة ورحم الحرة بثلاث حیض
ويحصن الرجل بالعجوز الشوهاء السوداء ولا یحصن بمائة
امة حسناء ويوجب على الحائض قضاء الصوم ولا یوجب
عليها قضاء الصلاة ويحسد في القذف بالزنا اكثر من الجلد
في القذف بالكفر ويقطع في القتل بشاهدين ولا یقطع في
الزنا باقل من أربعة *

*[قال أبو محمد] ثم نصير الى الجاحظ وهو آخر المتكلمين
والمعاير على المتقدمين واحسنهم للحجة استشارة واشدهم
تأطفا لتعظيم الصغير حتى یعظم وتصغير العظيم حتى یصغر
ويبلغ به الاقتدار الى ان یعمل الشئ وتقيضه ويحتج لفضل
السودان على البيضان وتجدد یحتج مرة للعثمانية على الرافضة
ومرة لازيدية على العثمانية واهل السنة ومرة یفضل عليا رضي
الله عنه ومرة یؤخره ویقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتتبعه قال الجمار وقال اسماعيل بن غزوان كذا وكذا من
الفواحش ويحل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ان یدكر

في كتاب ذكر فيه فكيف في ورقة أو بعد سطر وسطرين
ويعمل كتابا يذكر فيه حجج النصارى على المسلمين فاذا صار
الى الرد عليهم تجاوز في الحجة كانه انما اراد تنبيههم على مالا
يعرفون وتشكيك الضعفة من المسلمين وتجده يقصد في كتبه
للمضاحيك والعبث يريد بذلك استمالة الأحداث وشرب
النبيذ ويستهزئ من الحديث استهزاء لا ينبغي على أهل العلم
كذكره كبد الحوت وقرن الشيطان وذكر الحجر الاسود
وانه كان ابيض فسوده المشركون وقد كان يجب ان يبيضه
المسلمون حين اسلموا ويذكر الصحيفة التي كان فيها المنزل
في الرضاع تحت سرير عائشة فاكلتها الشاة واشياء من
احاديث اهل الكتاب في تنادم الديك والغراب ودفن
المدهد امه في رأسه وتسبيح الضفدع وطوق الحمامة واشباه
هذا مما سنده في ما بعد ان شاء الله - وهو مع هذا من الكذب
الامة واوضحهم لحديث وانصرهم لباطل * ومن علم رحمك الله
ان كلامه من عمله قل الا فيما ينفعه ومن ايقن انه مسؤول عما

ألف وعما كتب لم يعمل الشيء وضده ولم يستفرغ مجهوده في
تثييت الباطل عنده وانشدني الرياشي *

ولا تكتب بخطك غير شيء يسرك في القيامة^(١) ان تراه

* [قال ابو محمد] وبلغني ان من أصحاب الكلام من يرى

الخر غير محرمة وان الله تعالى انما نهى عنها على جهة التأديب كما
قال (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط)

وكما قال (واهجروهن في المضاجع واضربوهن) ومنهم من

يرى نكاح تسع من الحرائر جائزا لقول الله تعالى (فانكحوا

ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) قالوا فهذا تسع *

قالوا والدليل على ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات

عن تسع ولم يطلق الله لرسوله في القرآن الا ما اطلق انا

ومنهم من يرى شحم الخنزير وجلده حلالا لان الله

تعالى انما حرم لحمه في القرآن فقال (حرمت عليكم الميتة والدم

ولحم الخنزير) فلم يحرم شيئا غير لحمه ومنهم من يقول ان الله

تعالى لا يعلم شيئاً حتى يكون ولا يخلق شيئاً حتى يتحرى*
 «فمن يخلق من هؤلاء ومن يتبع وهذه مذاهبهم وهذه
 نحلمهم وهكذا اختلافهم وكيف يطمع في تخلص الحق من
 بينهم وهم مع تطاول الايام بهم ومر الدهور على المقاييسات
 والمناظرات لا يزدادون الا اختلافاً ومن الحق الا بعدا
 وكان أبو يوسف يقول من طلب الدين بالكلام تزندق
 ومن طلب المال بالكيمياء أفلس ومن طلب غرائب
 الحديث كذب*»

«(قال أبو محمد) وقد كنت في عتقوان الشباب وتطلب
 الآداب أحب ان اتعلق من كل علم بسبب وان اضرب فيه
 بسهم فربما حضرت بعض مجالسهم وأنا مقتر بهم طامع ان
 أصدر عنه بفائدة او كلمة تدل على خير او تهدي لرشد فارى
 من جرائهم على الله تبارك وتعالى وقلة توقيهم وحلمهم انفسهم
 على العظام لطرده القياس او لتلايقع انقطاع — ما رجع معه خاسراً
 نادماً وقد ذكرهم محمد بن بشير الشاعر وقد أصاب في وصفهم

حين يقول

دع من يقول ^(١) الكلام ناحية
فما يقول الكلام ذو ورع
كل فريق بدؤهم حسن
ثم يصيرون بعد للشنع
أكثر ما فيه ان يقال له
لم يك في قوله بمنقطع

وقال عبدالله ^(٢) بن مصعب

ترى المرء يعجبه أن يقول
واسلم للمرء ان لا يقول
فامسك عليك فضول الكلام
فان لكل كلام فضولا
ولا تصحبين أخا بدعة
ولا تسمعن له الدهر قولا
فان مقاتلهم كالظلا
ل يوشك افاؤها ان تزولا
وقد أحكم الله آياته
وكان الرسول عليها دليلا
واوضح للمسلمين السبيل
فلا تبعن ^(٣) سواها سبيلا
اناس بهم ريبة في الصدور
ويخفون في الجوف منها غيلا
اذا احدثوا بدعة في القران
تعادوا ^(٤) عليها فكانوا عدولا

(١) وفي نسخة يقود في الموضعين (٢) وفي نسخة مصعب بن عبدالله بن مصعب (٣) وفي نسخة تبغين (٤) وفي نسخة تعادوا بالمعجمة وهي أظهر

نفلهمُ والى يهضبون^(١) وولهمُ منك صمتا طويلا
 * قال ابو محمد وقد كنت سمعت بقول عمر بن عبد العزيز
 رحمه الله من جعل دينه غرضا^(٢) للخصومات اكثر التنقل
 وكنت اسمعهم يقولون ان الحق يدرك بالمقاييسات والنظر
 ويلزم من لزومه الحجة ان ينقاد لها ثم رأيتهم في طول تناظرهم
 والزام بعضهم بعضا الحجة في كل مجلس مرات لا يزولون
 عنها ولا ينتقلون *

* وسأل رجل من أصحاب هشام بن الحكم رجلا من
 المعتزلة فقال له اخبرني عن العالم هل له نهاية وحد فقال المعتزلي
 النهاية عندي على ضربين احدهما نهاية الزمان من وقت كذا
 الى وقت كذا والاخر نهاية الاطراف والجوانب وهو متناه
 بهاتين الصفتين ثم قال له فاخبرني عن الصانع عز وجل هل
 هو متناه فقال محال . قال فترعم انه يجوز ان يخلق المتناهي من
 ليس بمتناه فقال نعم . قال فلم لا يجوز ان يخلق الشيء من ليس

(١) كذا بالاصول (٢) متحين أى هدا

بشيء كما جاز ان يخلق المتناهي من ليس بمتناه. قال لان ما ليس
 بشيء هو عدم وابطال قال له وما ليس بمتناه عدم وابطال.
 قال لا شيء هو نفي قال له وما ليس بمتناه نفي. قال قد أجمع
 الناس على انه شيء الا جهما واصحابه. قال قد أجمع الناس انه
 متناه. قال وجدت كل شيء متناه محدثا مصنوعا عاجزا قال
 ووجدت كل شيء محدثا مصنوعا عاجزا. قال لما ان وجدت هذه
 الاشياء مصنوعة علمت ان صانعها شيء. قال ولما ان وجدت هذه
 الاشياء متناهية علمت ان صانعها متناه قال لو كان متناهيها
 كان محدثا اذ وجدت كل متناه محدثا. قال ولو كان شيئا كان
 محدثا عاجزا اذ وجدت كل شيء محدثا عاجزا والا فما الفرق
 فأمسك *

* قال وسأل آخر آخر عن العلم فقال له اتقول ان سميعا في
 معنى عليم قال نعم قال (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله
 فقير) هل سمعه ^(١) حين قالوه — قال نعم قال فهل سمعه قبل ان

يقولوا قال لا قال فهل علمه قبل ان يقولوه قال نعم قال له
قارى فى سميع معنى غير معنى عليم فلم يجب *

* (قال ابو محمد) قلت له وللاول قد لزمكما الحجة فلم لا
تنتقلان عما تعتقدان الى ما الزمنكما الحجة فقال احدهما لو
فعلنا ذلك لانتقلنا فى كل يوم مرات وكفى بذلك حيرة * قلت
فاذا كان الحق انما يعرف بالقياس والحجة وكنت لا تنقاد لهما
بالاتباع كما تنقاد بالاتقطاع فما تصنع بهما. — التقليد ارجح
لك والمقام على أثر الرسول صلى الله عليه وسلم اولى بك *

* قال واختلفوا فى ثبوت الخبر فقال بعضهم يثبت الخبر
بالواحد الصادق وقال آخر يثبت بانين لان الله تعالى أمر
بشهاد اثنين عدلين وقال آخر يثبت بثلاثة لان الله عز وجل
قال (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين
ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم) قالوا واقل ما تكون الطائفة
ثلاثة وغلطوا فى هذا القول لان الطائفة تكون واحدا واثنين
وثلاثة وأكثر لان الطائفة بمعنى القطعة والواحد قد يكون

قطعة من القوم وقال الله تعالى (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) يريد الواحد والاثنين * وقال آخر ثبت بأربعة لقول الله تعالى (لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء) * وقال آخر ثبت بأثنى عشر لقول الله تعالى (وبمئنا منهم اثني عشر تقيا) * وقال آخر ثبت بعشرين رجلا لقول الله تعالى (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) * وقال آخر ثبت بسبعين رجلا لقول الله عز وجل (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا) فجعلوا كل عدد ذكر في القرآن حجة في صحة الخبر * ولو قال قائل ان الخبر لا يثبت الا بثمانية لقول الله تعالى في أصحاب الكهف وهم الحجة على اهل ذلك الزمان (سبعة وثامنهم كلبهم) ولا يجوز ان يكونوا ثمانية حتى يكون الكلب ثامنهم او قال لا يثبت الخبر الا بتسعة عشر لقول الله تعالى في خزنة جهنم حين ذكرها فقال (عليها تسعة عشر) لكان أيضا قولاً وعدداً مستخرجاً من القرآن

وهذه الاختيارات انما اختلفت هذا الاختلاف

لاختلاف عقول الناس وكل يختار على قدر عقله • ولو رجعوا
الى ان الله تعالى انما ارسل الى الخلق كافة رسولا واحدا
وامرهم باتباعه وقبول قوله وانهم لم يرسل اثنين ولا اربعة ولا
عشرين ولا سبعين في وقت واحد لدلهم ذلك على ان الصادق
العدل صادق الخبر كما ان الرسول الواحد المبلغ عن الله تعالى
صادق الخبر ولم يكن قصدنا لهذا الباب فتطيل فيه •

• [قال أبو محمد] وفسروا القرآن بالعجب تفسير يريدون ان
يردوه الى مذاهبهم ويحملوا التأويل على نطهم فقال فريق منهم
في قوله تعالى (وسع كرسیه السموات والارض) اى علمه
وجاءوا على ذلك بشاهد لا يعرف وهو قول الشاعر
• ولا يُكْرِسِيْ علم الله مخلوق •

كأنه عندهم ولا يعلم علم الله مخلوق والكرسى غير مهموز
وبكرسى مهموز يستوحشون ان يجعلوا الله تعالى كرسيا او
سريرا ويجعلون العرش شيئا آخر والعرب لا تعرف العرش
الا السرير وما عرش من السُّقوف والآبار يقول الله تعالى

(ورفع ابوه على العرش) اى على السرير * وامية بن أبى الصلت يقول

مجدوا الله وهو للمجد اهل رثنا في السماء أمسى كبيرا
 بالبناء الأ على الذى سبق لنا سوسوى فوق السماء سريرا
 شرّجعا^(١) ما يناله بصر الميطن ترى دونه الملائك صورا^(٢)
 وقال فريق منهم فى قول الله تعالى (ولقد همت به وهم
 بها) إنها همت بالفاحشة وهم هو بالفرار منها أو الضرب لها
 والله تعالى يقول (لولا أن رأى برهان ربه) أقترأه اراد الفرار
 منها أو الضرب لها فلما رأى البرهان اقام عندها وليس يجوز
 فى اللغة ان تقول همت بفلان وهم بى وانت تريد اختلاف
 الهمين حتى نكون أنت هم باهاتة ويهم هو باكرامك وانما
 يجوز هذا الكلام اذا اتفق الهمان * وقال فريق منهم فى قول
 الله تعالى (وعصى آدم ربه فغوى) انه اتخم من اكل الشجرة
 فذهبوا الى قول العرب غوى الفصيل يغوى غوى اذا اكثر

(١) اى طويلا (٢) جمع أصور وهو المائل المق

من شرب اللبن حتى يَشَمَّ وذلك غَوَى يَغْوِي غِيًّا وهو من
البَشَمِ غَوَى يَغْوِي غَوًى * وقال فريق منهم في قول الله تعالى
(ولقد ذرأنا لجنهم كثيرا من الجن والانس) اى ألقينا فيها
يذهب الى قول الناس ذرته الريحُ ولا يجوز ان يكون ذرأنا
من ذرته الريح لان ذرأنا مهموز وذرته الريح تذود غير مهموز
ولا يجوز ايضا ان نجعله من اذرته الدابة عن ظهرها اى القته
لان ذلك من ذرأت تقدير فقلت بالهمز وهذا من أذرت تقدير
أفعلت بلا همز واحتج بقول المتَّعَبِ العبدى

تقول اذا ذرأت لها وضيئي^(١) اهذا دينه^(٢) ابدا وديني
وهذا تصحيف لانه قال تقول اذا ذرأت اى دفعت
بالدال غير معجمة * وقالوا في قوله عز وجل (وذا النون اذ
ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه) انه^(٣) ذهب مغاضبا لقومه

(١) الوضين بطل عريض مسوج من سيور او شعر أولا يكون
الا من جلد اه قاموس (٢) اى عادته كما دل عليه استشهاد ابن حزم
في الملل والحل كتبه مصححه الاسعردى (٣) وفي نسخة اى

استيحاشا من أن يجعلوه مغاضبا لربه مع عصمة الله فجعلوه
 خرج مغاضبا لقومه حين آمنوا ففروا الى مثل ما استقبحوا
 وكيف يجوز ان يغضب نبي الله صلى الله عليه وسلم على قومه
 حين آمنوا وبذلك بعث وبه امر — وما الفرق بينه وبين عدو
 الله ان كان يغضب من ايمان مائة ألف او يزيدون ولم يخرج
 مغاضبا لربه ولا لقومه — وهذا مبين في كتابي المؤلف في مشكل
 القرآن ولم يكن قصدي في هذا الكتاب الاخبار عن هذه
 الحروف واتسباها وانما كان القصد به الاخبار عن جهلهم
 وجراثيمهم على الله تعالى بصرف الكتاب الى ما يستحسنون
 وحمل التأويل على ما ينتحلون — وقالوا في قوله تعالى (واتخذ الله
 ابراهيم خليلا) اى فقيرا الى رحمته وجعلوه من الخلقة بفتح الخاء
 استيحاشا من ان يكون الله تعالى خليلا لاحد من خلقه
 واحتجوا بقول زهير

وان اتاه خليل يوم مسألة يقول لا غائب مالي ولا حرم
 اى ان اتاه فقير

فأية فضيلة في هذا القول لأبراهيم صلى الله عليه وسلم أما تعلمون ان الناس جميعاً قراء الى الله تعالى وهل إبراهيم في خليل الله الا كما قيل موسى كليم الله وعيسى روح الله. — وقالوا في قوله تعالى (وقالت اليهود يد الله مغلولة) ان اليد ههنا النعمة لقول العرب لي عند فلان يدأي نعمة ومعروف. وليس يجوز ان تكون اليد ههنا النعمة لانه قال غلت ايديهم معارضة عما قالوه فيها^(١) ثم قال (بل يدها مبسوطتان) ولا يجوز أن يكون أراد غلت نعمهم بل نعمته مبسوطتان لان النعم لا تغل ولان المعروف لا يكنى عنه باليدن كما يكنى عنه باليد الا أن يريد جنسين من المعروف فيقول لي عنده يدان ونعم الله تعالى أكثر من أن يحاط بها

(قال أبو محمد) وأعجب من هذا التفسير تفسير الروافض للقرآن وما يدعونه من علم باطنه بما وقع اليهم من^(٢) الجفر الذي ذكره هرون بن سعد العجلي وكان رأس الزيدية فقال

(١) اي في يد الله وفي نسخة فيه أي في الله اهـ (٢) وفي نسخة عن

ألم تر أن الرافضين تفرقوا فكلمهم في جعفر قال منكرا
فطائفة قالوا امام ومنهم طوائف سمته النبي المطهرا
ومن عجب لم أقضه جلد جفرهم برئت الى الرحمن ممن تجفرا
برئت الى الرحمن من كل رافض

بصير باب الكفر في الدين اعورا
إذا كف أهل الحق عن بدعة مضي

عليها وان يمضوا على الحق قصرا
ولو قال ان الفيل ضب لصدقوا ولو قال زنجي تحول أحرا
وأخلف من بول البعير فاته اذا هو للاقبال وجه أدبرا
فَقُبِّحَ أقوام رموه بفسرية

كما قال في عيسى القرى من تنصرا

* [قال أبو محمد] وهو جلد جعفر ادعوا انه كتب فيه لهم
الامام كل ما يحتاجون الى علمه وكل ما يكون الى يوم القيامة
فن ذلك قولهم في قول الله عز وجل (وورث سليمان داود) انه
الامام وورث النبي صلى الله عليه وسلم علمه. — وقولهم في قول الله

عن وجل (ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) انها عائشة رضى الله عنها. — وفي قوله تعالى (ققلنا اضربوه ببعضها) انه طلحة والزبير وقولهم في الحمر والميسر انهما أبو بكر وعمر رضى الله عنهما والجبب والطاغوت انهما معاوية وعمر بن العاص مع عجائب^(١) أرغب عن ذكرها ويرغب من بلغه كتابنا هذا عن استماعها * وكان بمض أهل الادب يقول ما أشبه تفسير الرافضة للقرآن الا بتأويل رجل من أهل مكة للشعر فانه قال ذات يوم ما سمعت با كذب من بنى تميم زعموا ان قول القائل

بيت زُرارة محبٍ بِفَنائِهِ ومجاشعٌ وأبو الفوارسِ نهشلُ
انه في رجال منهم قيل له فما تقول انت فيهم^(٢) قال
اليبت بيت الله وزرارة الحبرُ قيل فمجاشع قال زمزم جشمت
بالماء قيل فابو الفوارس قال ابو قيس قيل له فهشل قال نهشل
اشده^(٣) وفكر ساعة ثم قال نهشل مصباح الكعبة لانه طويل

(١) وفي نسخة نزع (٢) كما بالاصول ولينظر ما مضاه
مصححه الاسمردي (٣) كما بالاصول ولعل الصواب فيه اها مصححه

أسود فذلك نهشل وهم أكثر أهل البدع اقترافاً ونحلاً فثمهم قوم يقال لهم البيانية ينسبون إلى رجل يقال له بيان قال لهم إلى أشار الله تعالى إذ قال (هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) وهم أول من قال بخلق القرآن. — ومنهم المنصورية أصحاب أبي منصور الكسفي وكان قال لأصحابه في نزول قوله (وأن يروا كسفاً من السماء سافطاً) ومنهم الخنابقون والشداخون. — ومنهم الغراية وهم الذين ذكروا أن علياً رضي الله عنه كان أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الغراب بالغراب فنزل جبريل عليه السلام حين بُعث إلى علي لشبهه به *

*(قال أبو محمد) ولا نعلم في أهل البدع والاهواء أحداً ادعى الربوبية لبشر غيرهم فإن عبد الله بن سبأ ادعى الربوبية لعلي فاحرق علي أصحابه بالنار وقال في ذلك *

لما رأيت الأمر امر منكراً

اجبت ناري ودعوت قنبرا

* ولا نعلم أحداً ادعى النبوة لنفسه غيرهم فإن المختار بن

أبى عبيد ادعى النبوة لنفسه وقال ان جبريل^(١) وميكائيل يأتيان
الى جمته فصدقه قوم واتبعوه وهم الكيسانية *
﴿ ذكر أصحاب الحديث ﴾

* [قال أبو محمد] فلما أصحاب الحديث فانهم التمسوا
الحق من وجهته وتبعوه من مظانه وتقربوا من^(٢) الله
تعالى باتباعهم سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبهم
لآثاره وأخباره برا وبحرا وشرقا وغربا يرحل الواحد منهم
راجلا مقويا^(٣) في طلب الخبر الواحد أو السنة الواحدة حتى
يأخذها من الناقل لها مشافهة ثم لم يزالوا في التنقيب عن
الاخبار والبحث لها حتى فهموا صحيحها وسقيمها وناسخها
ومنسوخها وعرفوا من خالفها من الفقهاء الى الراى فنبهوا
على ذلك حتى نجم^(٤) الحق بعد ان كان عافيا وبسق بعد أن كان
دارسا واجتمع بعد ان كان متفرقا واتقاد للسنن من كان عنها

(١) وفي نسخة جبريل يأتي وميكائيل فصدقه الخ اهـ (٢) وفي نسخة الى
(٣) أى تازلا بالقواء وهو قمر الأرض قاله مصححه (٤) أى ظهر وطلع

معرضا وتب عليه^(١) من كان عنها غافلا وحكم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان كان يحكم بقول فلان وفلان وأن^(٢) كان فيه خلاف على رسول الله صلى الله عليه وسلم *

* وقد يعيهم الطاعنون بحملهم الضعيف وطلبهم الثواب وفي الغريب الداء ولم يحملوا الضعيف والغريب لاتهم رأوها حقا بل جمعوا الثقت والسمين والصحيح والسقيم ليميزوا بينهما ويدلوا عليهما وقد فعلوا ذلك فقالوا في الحديث المرفوع شرب الماء على الريق يعقد الشحم هو موضوع وضعه عاصم الكوزي * وفي حديث ابن عباس انه كان يبصق في الدواة ويكتب منها وضعه عاصم الكوزي * قالوا وحديث الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يُجْزِ طلاق المريض موضوع وضعه سهل السراج * قالوا وسهل كان^(٣) يروى انه رأى الحسن يصلي بين سطور^(٤) القبور وهذا باطل لان الحسن روى ان النبي صلى الله عليه وسلم

(١) لعل الاصل لها اه مصححه (٢) في نسخة وكان يحذف أن (٣) في الدمشقية وسهل روى ان الحسن كان يصلي الخ (٤) أى صفوفها

نهى عن الصلاة بين القبور • قالوا وحديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الرجل راكباً ما دام منتعلاً باطل وضعه أيوب بن خوط • وحديث عمرو بن حرث رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يشار بين يديه يوم العيد بالحراب هو باطل وضعه المنذر بن زياد • وحديث ابن أبي أوفى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس لحيته في الصلاة وضعه المنذر بن زياد • وحديث يونس عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن عشر كئي موضوع وضعه أبو عصمة قاضي مرو • وقالوا في أحاديث موجودة على السنة الناس ليس لها أصل منها من سعادة المرء خفة عارضيه، ومنها سموم باحج الاسماء اليهم وكنوهم باحج الكنى اليهم، ومنها خير تجاركم ^(١) البرّ وخير اعمالكم الخرز، ومنها لو صدق السائل ما أفلح من رده، ومنها الناس اكفاء الا حائكا او حجاً ما مع حديث كثير لا يحاط ^(٢) به قدر ووه وأبطلوه. — وقال ابن المبارك في أحاديث أبي ابن

(١) في دمشقية تجاركم (٢) وفي نسخة لا تحيط

كسب من قرأ سورة كذا فله كذا * ومن قرأ سورة كذا فله كذا
أظن الزنادقة وضعته وكذلك هذه الاحاديث التي يشنع بها
عليهم من عرق الخيل وزغب الصدر وقص الذهب وعبادة
الملائكة هي كلها باطل لا طرق لها ولا رواية ولا نشك في
وضع الزنادقة لها

* (قال أبو محمد) * وقد جاءت أحاديث صحاح مثل قلب
المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن، وإن الله تعالى خلق آدم
على صورته، وكتبا يديه يمين، ويحمل^(١) الله الأرض على أصبع
ويحمل كذا على أصبع، ولا تسبوا الريح فإنها من نفس الرحمن،
— وكثافة جلد الكافر في النار اربعون ذراعا بذراع الجبار
(قال أبو محمد) ولهذه الاحاديث مخارج سنخبر بها في
مواضعها من هذا الكتاب ان شاء الله *

* وربما نسي الرجل منهم الحديث قد حدث به وحفظ
عنه وبدأ كرهه فلا يعرفه ويخبر بأنه قد حدث به فيرويه عن

سمعه منه ضنا بالحديث الجيد ورغبة في السنة كرواية ربيعة
 ابن أبي عبد الرحمن عن سبيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع
 الشاهد قال ربيعة ثم ذاكرت سبيلا بهذا الحديث فلم يحفظه
 وكان بعد ذلك يرويه عن نفسه عن أبيه عن أبي هريرة
 وكرواية وكيع وأبي معاوية^(١) عن ابن عينة حديثين أحدهما
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال^(٢) حدثنا محمد بن هارون قال نا
 إبراهيم بن إشار قال نا ابن عينة عن أبي معاوية عن ابن أبي
 نجيح عن مجاهد في قول الله (يوم تمور السماء مورا) قال تدور
 دورا. — وعن عمرو عن عكرمة في قول الله تعالى (من صياصيمهم)
 قال الحصون فستل ابن عينة عنهما فلم يعرفهما وحدث ابن
 عينة بهما عنهما عن نفسه * وروى ابن عينة عن ابن عينة
 عن عمرو بن دينار عن عمر بن عبد العزيز أنه كان لا يرى طلاق
 المكره شيئا فسأل عنه ابن عينة فلم يعرفه ثم حدث به بعد

(١) وفي النسخة الدمشقية وروى وكيع وأبو معاوية (٢) يعني المؤلف

عن ابن علية عن نفسه •

• (قال أبو محمد) وكان معتمر بن سليمان يقول حدثني
 متفد عني عن أيوب عن الحسن قال ويح كلمة رحمة وقد نهوا
 على الطرق الضعاف كحديث عمرو بن سعيد عن أبيه عن جده
 لأنها مأخوذة عندهم من كتاب^(١) • وكان مغيرة لا يعبأ بحديث
 سالم بن أبي الجعد ولا بحديث خلاص ولا بصحيفة عبد الله
 ابن عمرو — وقال مغيرة كانت لعبد الله بن عمرو صحيفة تسمى
 الصادقة ما تسرني أنها لي بفلسطين وقال حديث أصحاب عبد الله
 ابن مسعود عن علي أصح من حديث أصحاب علي عنه وقال
 شعبة لأن أزي كذا وكذا زنية أحب إلي من أن أحدث عن
 إبان بن أبي عياش

• وأما طعنكم عليهم بقلة المعرفة لما^(٢) يحملون وكثرة
 اللحن والتصحيف فإن الناس لا يتساوون جميعاً في المعرفة
 والفضل وليس صنف من الناس إلا وله حشو^(٣) وشوب فاين

(١) كما بالنسخ (٢) وفي نسخة بما (٣) كما بالاصول

هذا المأب لهم عن الزهري اعلم الناس بكل فن وحاد بن سلمة
ومالك بن أنس وابن عون وأيوب ويونس بن عبيد وسليمان
التيمي وسفيان الثوري ويحيى بن سعيد وابن جريج والاوزاعي
وشعبة وعبد الله بن المبارك وأمثال هؤلاء من المتقنين على
ان المنفرد بفن من الفنون لا يعاب بالزلل في غيره وليس على
المحدث عيب ان يزل في الاعراب ولا على الفقيه ان يزل في
الشعر وانما يجب على كل ذي علم أن يتقن فنه اذا احتاج
الناس اليه فيه وانقذت له الرئاسة به وقد يجتمع للواحد
علوم كثيرة والله يؤتي الفضل من يشاء * وقد قيل لابي
حنيفة وكان في الفتيا ولطف النظر واحد زمانه ما تقول في
رجل تناول صخرة ففرض بها رأس رجل فقتله أقيده^(١)
به فقال لا ولو رماه بأبا قيس وكان بشر المريسي يقول
جلسائه قضى الله لكم الحوائج على أحسن الامور وأهنوها
فنظر قاسم التمار قوما يضحكون من قول بشر فقال هذا كما

(١) وفي نسخة أقيده بالون

قال الشاعر

إِنْ سُلِّمِي وَاللَّهُ يَكْلُوْهَا ضَنْتُ بِشْيءٍ مَا كَانَ يَرْزُوْهَا
وبشر رأس في الرأي وقاسم المارة تقدم في أصحاب الكلام
 واحتجاجة لبشر أعجب من لحن بشر * وقال بلال لشيب بن
ثيبة وهو يستعدي^(١) على عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر
أَحْضَرْنِيْهَ فَقَالَ قَدْ دَعَوْتَهُ فَكُلْ ذَلِكَ يَا بِيْ عَلَى قَالَ بلال
فَالذَّنْبُ لِكُلِّ^(٢)

* ولا أعلم احدا من أهل العلم والادب الا وقد
أَسْقَطَ^(٣) في علمه كالاصمعي وأبي زيد وأبي عبيدة وسيبويه
والاخفش والكسائي والفراء وابي عمرو والشيخاني وكالاتمة
من قراء القرآن والأئمة من المفسرين وقد أخذ الناس على
الشعراء في الجاهلية والاسلام الخطأ في المعاني وفي الاعراب

(١) اي يستعين عليه (٢) يعني به الاعتراض عليه في التعبير بلفظة
كل في قوله فكل ذلك لانها لا تدخل الاعلى ذى افراد أو أجزاء
والحضور في مجلس الحكم ليس كذلك قاله مصححه الاسعدي
(٣) اي أتى بالسقط اي الخطأ

وهم أهل اللغة وبهم يقع الاحتجاج فهل اصحاب الحديث في
سقطهم الا كصنف من الناس على انا لا نخلي اكثرهم من
العذل^(١) في كتبنا في تركهم الاشتغال بعلم ما قد كتبوا والتفقه
بما جمعوا وتهاقهم على طلب الحديث من عشرة أوجه وعشرين
وجها وقد كان في الوجه الواحد الصحيح والوجهين^(٢) مع
لمن أراد الله عز وجل بعلمه حتى تنقضي اعمارهم ولم يحلوا من ذلك
الا باسفار^(٣) اتعبت الطالب ولم تنفع الوارث فن كان من هذه
الطبقة فهو عندنا مضيع لحظه مقبل على ما كان غيره انفع له منه
وقد لقبوهم بالحشوية والناطقة والمجبرة وربما قالوا الجبرية
وسمواهم الغناء^(٤) والفثر^(٥) وهذه كلها أنباز^(٦) لم يأت بها خبر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أتى عنه في القدرية انهم
مجنوس هذه الامة فان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا

(١) اى اللوم (٢) جمع سفر بفتحين (٣) الغناء بالضم والمد
في الاصل ما يحىء فوق السبل مما يحمله من الزبد والوسخ وغيره اطلقوه
عليهم على المجاز (٤) بضم فسكون جمع أغثر اصله سفلة الناس وارذالهم
(٥) اى القاب جمع بز

تشهدوا جنازهم . — وفي الرفضة برواية ميمون بن مهران
عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
يكون قوم في آخر الزمان يسمون الرفضة يرفضون الاسلام
ويلفظونه فاقتلوهم فاتهم مشركون . — وفي المرجئة صنفان
منهم ~~منهم~~ لا تنالهم شفاعتي لعنوا على لسان سبعين نبيا المرجئة
والقدرية . — وفي الخوارج يمرقون من الدين كما يمرق السهم
من الرمية وهم كلاب أهل النار فهذه أسماء من رسول الله صلى
الله عليه وسلم وتلك أسماء مصنوعة وقد يحمل بعضهم الحجة على ان
يقول الجبرية هم القدرية ولو كان هذا الاسم يلزمهم لاستغنوا به
عن الجبرية . — ولو ساغ هذا لاهل القدر لساغ مثله للرفضة
والخوارج والمرجئة وقال كل فريق منهم لاهل الحديث مثل
الذي قالته القدرية والاسماء لا تقع غير مواقعها ولا تلزم الاهلها
ويستحيل ان تكون الصياغة هم الاساكفة والنجار هو الحداد
والفطرة التي فطر الناس عليها والنظر يبطل ما قد فهم ^(١) به . اما

(١) وفي نسخة ما قد رموهم به

الفطر فان رجلا لو دخل مصر واستدل على القدريّة فيه .
 أو المرجئة لدله الصبي والكبير والمرأة والعجوز والعامي والخاصي
 والحشوة والرعاع على المسمين بهذا الاسم ولو استدل على
 أهل السنة لدلوه على أصحاب الحديث ولو مرت جماعة فيهم
 القدري والسني والرافضي والمرجئي والخارجي فقفز رجل
 القدريّة أو لنهم لم يكن المراد بالشتم أو اللعن عندهم أصحاب
 الحديث — هذا أمر لا يدفعه دافع ولا ينكره منكر* وأما
 النظر فانهم اضافوا القدر الى أنفسهم وغيرهم يجعله الله تعالى
 دون نفسه ومدعى الشيء لنفسه أولى بان ينسب اليه ممن جعله
 لغيره ولان الحديث جاءنا بانهم مجوس هذه الامة وهم أشبه قوم
 بالمجوس لان المجوس تقول بالهين واياهم أراد الله بقوله (ولا
 تتخذوا الهين اثنين انما هو إله واحد) وقالت القدريّة نحن
 نفعل ما لا يريد الله تعالى ونقدر على ما لا يقدر* وبلغني ان رجلا
 من أصحاب الكلام قال لرجل من أهل الذمة الا تسلم يا فلان
 فقال حتى يريد الله تعالى فقال له قد أراد الله ولكن ابليس

لَا يَدْعُكَ فَقَالَ لَهُ الَّذِي قَانَا مَعَ اقْوَاهُمَا وَحَدَّثَنِي اسْحَقُ بْنُ
 اِبْرَاهِيمَ بْنِ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا قُرَيْشُ بْنُ أَنَسٍ قَالَ
 سَمِعْتُ عَمْرُو بْنَ عَمِيْدٍ يَقُولُ يُوْتَى بِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَقَامَ بَيْنَ
 يَدَيِ اللَّهِ فَيَقُولُ لِي لَمْ قُلْتَ اَنْ الْقَاتِلَ فِي النَّارِ فَأَقُولُ أَنْتَ قُلْتَهُ
 ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا بَغْزًا وَهُوَ
 جَاهِلٌ بِمَا قَاتِلُهُ) قُلْتُ لَهُ وَمَا فِي الْبَيْتِ أَصْغَرَ مِنْهُ أَرَأَيْتَ
 اِنْ قَالَ لَكَ قَدْ قُلْتَ (اِنْ اَللَّهُ لَا يَغْفِرُ اَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ
 مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ أَنِّي لَا أَشَاءُ اَنْ أَغْفِرَ
 قَالَ فَمَا اسْتَطَاعَ اِنْ يَرُدُّ عَلَيَّ شَيْئًا حَدَّثَنِي أَبُو الْخَطَّابِ قَالَ
 نَا دَاوُدَ بْنَ الْمَفْضَلِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمَفْضَلِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيْمَانَ
 عَنْ الْاَصْبَغِ بْنِ جَامِعٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَطُوفُ مَعَ
 عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَيِّتِ فَاتِي الْمَلْتَزِمِ بَيْنَ الْبَابِ
 وَالْحَجَرِ فَالْصَّقَ بِهِ بَطْنَهُ وَقَالَ لَمْ أَغْفِرْ لِي مَا قَضَيْتَهُ عَلَيَّ وَلَا
 تَغْفِرْ لِي مَا لَمْ تَقْضِهِ عَلَيَّ وَحَدَّثَنِي سَهْلُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ نَا
 الْاَصْبَغِي عَنْ مَعَاذِ بْنِ مَعَاذٍ قَالَ سَمِعَ الْفَضْلَ الرَّقَاشِيَّ رَجُلًا

يقول اللهم اجعلني مسلماً فقال هذا محال فقال الرجل (ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) * وحدثني سهل قال أنا الأصمعي عن أبي معشر المدني قال قال محمد بن كعب القرظي العباد اذل من أن يكون لأحد منهم في ملك الله تعالى شيء هو كاره أن يكون * وحدثني سهل قال حدثنا الأصمعي قال قال أبو عمرو أشهد أن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء والله علينا الحجة ومن قال تعال اخاصمك قلت له اغن عنا نفسك * وحدثني أبو الخطاب قال أنا أبو داود عن الحسن بن أبي الحسن ^(١) قال سمعت الججاج يخطب وهو بواسط وهو يقول اللهم أرني الهدى هدى فاتبعه وأرني الضلالة ضلالة فأجنبها ولا تلبس عليّ هداي فاضل ضلالاً بعيداً *

* (قال أبو محمد) * وهذا نحو قول الله تعالى (واللبسنا عليهم ما يلبسون) وقال عمرو بن عون القيسي وكان من البكائين حتى ذهب بصره سمعت سعيد بن أبي عروبة

(١) وفي نسخة ابن أبي الحساء فليحرق

يقول ما في القرآن آية هي أشد على من قول موسى (ان هي الا فتنتك تفضل بها من تشاء وتهدي من تشاء) فقلت له فالقرآن يشتد عليك والله لا أكلمك كلمة ابدا فأكلمته^(١) حتى مات* وحدثني اسحق بن ابراهيم الشهيد عن يحيى بن حميد الطويل عن عمرو بن النضر قال مررت بعمرو بن عبيد فجلست اليه فذكر شيئا فقلت ما هكذا يقول اصحابنا قال ومن اصحابك قلت ايوب وابن عون ويونس والتميمي فقال أولئك ارجاس أنجاس اموات غير احياء*

* (قال أبو محمد) وهؤلاء الاربعة الذين ذكرهم غرة اهل زمانهم في العلم والفقه والاجتهاد في العبادة وطيب المطعم وقد درجوا على ما كان عليه من قبلهم من الصحابة والتابعين وهذا يدل على ان أولئك أيضا عنده ارجاس أنجاس فان ادعوا ان الذين درجوا من الصحابة والتابعين لم يكونوا على ما كان عليه هؤلاء وانهم يقولون بمنزل مقاتلهم في القدر قلنا

لهم فلم تعلقتم بالحسن وعمر بن عبيد وغيلان الا تعلقتم بعلي
وابن مسعود وابي عبيدة ومعاذ وسعيد بن المسيب وأشباه
هؤلاء فانهم كانوا أعظم في القدوة وأثبت في الحجة من قتادة
والحسن وابن ابى عروبة *

* واما قولهم انهم يكتبون الحديث عن رجال من
مخالفهم كقتادة وابن ابى نجيح^(١) وابن ابى ذئب ويمتنعون عن
الكتاب^(٢) عن مثلهم مثل عمرو بن عبيد وعمر بن فائد ومعبد
الجهني فان هؤلاء الذين كتبوا عنهم اهل علم واهل صدق
في الرواية ومن كان بهذه المنزلة فلا بأس بالكتاب عنه والعمل
بروايته الا فيما اعتقده من الهوى فانه لا يكتب عنه ولا
يعمل به كما ان الثقة العدل تقبل شهادته على غيره ولا
تقبل شهادته لنفسه ولا لابنه ولا لايه ولا فيما جر اليه نفعا
او دفع عنه ضررا وانما منع من قبول قول الصادق فيما وافق
نحلته وشاكل هواه لان نفسه تُربيه ان الحق فيما اعتقده وان

(١) وفي نسخة وابن ابى عروبة (٢) وفي نسخة من الكتابة

القرية الى الله عز وجل في تبييته بكل وجه ولا يؤمن مع ذلك التحريف والزيادة والنقصان *

* فان قالوا فان اهل المقالات المختلفة يرى كل فريق منهم ان الحق فيما اعتقده وان مخالفه على ضلال وهوى وكذلك اصحاب الحديث فيما اتحلوا فمن أين علموا علماً يقينا انهم على الحق * قيل لهم ان اهل المقالات وان اختلفوا ورأى كل صنف منهم ان الحق فيما دعا اليه فانهم مجمعون ^(١) لا يختلفون على ان من اعتصم بكتاب الله عز وجل وتمسك بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد استضاء بالنور واستفتح باب الرشاد وطلب الحق من مظانه - وليس يدفع اصحاب الحديث عن ذلك الا ظالم لانهم لا يردون شيئاً من أمر الدين الى استحسان ولا الى قياس ونظر ولا الى كتب الفلاسفة المتقدمين ولا الى اصحاب الكلام المتأخرين فان ادعوا عليهم اخطأ بحملهم الكذب والمتناقض قيل لهم اما الكذب والغلط

والضعيف فهدنوها عليه على ما أعلمتك واما المتناقض فنحن
نخبروك بالخارج منه ومنبهوك على ما تأخر عنه علمك وقصر
عنه نظرك وبالله الثقة وهو المستعان *

*(ذكر الاحاديث التي ادعوا عليها التناقض والاحاديث
التي ^(١) تخالف عندهم كتاب الله تعالى والاحاديث التي يدفعها
النظر وحجة العقل) *

فمن ذلك حديث ذكروا انه يخالف كتاب الله تعالى
قالوا رويتم ان الله تعالى مسح على ظهر آدم عليه السلام وأخرج
منه ذريته الى يوم القيامة امثال الذر واشهدهم على أنفسهم
أأنت ربكم قالوا بلى وهذا خلاف قول الله تعالى (واذا أخذ
ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على أنفسهم
أأنت ربكم قالوا بلى) لان الحديث يخبر انه أخذ من ظهر
آدم والكتاب يخبر انه أخذ من ظهور بنى آدم *

*(قال أبو محمد) * ونحن نقول ان ذلك ليس كما توهموا

(١) وفي نسخة التي زعموا انها تخالف كتاب الله عن وجل

بل المعيان متفقان بحمد الله ومنه صحيحان لان الكتاب يأتي
 بجمل يكشفها الحديث واختصار يدل عليه السنة الاترى ان الله
 تعالى حين مسح ظهر آدم عليه السلام على ما جاء في الحديث
 فاخرج منه ذريته امثال الذر الى يوم القيامة اذ في تلك الذرية الابناء
 وابناء الابناء وابنائهم الى يوم القيامة فاذا اخذ من جميع اولئك
 العهد واشهدهم على انفسهم فقد اخذ من بني آدم جميعا من ظهورهم
 ذريتهم واشهدهم على انفسهم ونحو هذا قول الله تعالى في كتابه
 (ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم)
 فجعل قوله للملائكة اسجدوا لآدم بعد خلقناكم وصورناكم
 وانما اراد بقوله تعالى خلقناكم وصورناكم خلقنا آدم وصورناه
 ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم وجاز ذلك لانه حين خلق آدم
 خلقنا في صلبه وهيانا كيف شاء فجعل خلقه لآدم خلقه لنا
 اذ كنا منه ومثل هذا مثل رجل اعطيته من الشاء ذكرا
 وانثى وقلت له قد وهبت لك شاء كثيرا - تريداني وهبت لك
 بهتي هذين الاثنين من التناج شاء كثيرا وكان عمر بن عبد

العزیز وھب لدکین الراجز الف درهم فاشترى به دکین عدة من الابل فرمى الله تعالى فی اذناھا بالبرکة فتمت وکثرت فكان دکین یقول هذه منائح عمر بن عبد العزیز ولم تکن کلھا عطاءه وانما اعطاه الایام والامهات فنسبھا الیه اذ كانت نتائج ما وھب له * ومما یشبه هذا قول العباس بن عبد المطلب فی رسول الله صلی الله علیه وسلم *

من قبلھا طبت فی الظلال وفي

مستودع حيث یُخَصَفُ الورقُ

* یرید طبت فی ظلال الجنة وفي مستودع یعنی الموضع الذی استودعه من الجنة حيث یُخَصَفُ الورق ای حيث خصف آدم وحواء علیهما من ورق الجنة وانما أراد انه کان اذ ذاك طیباً فی صلب آدم ثم قال *

ثم هبطت البلاد لا بشرٌ أنت ولا مضغَةٌ ولا علقٌ یرید ان آدم هبط البلاد فهبطت فی صلبه وانت اذ ذاك لا بشر ولا مضغَةٌ ولا دم ثم قال

بل نقطة تر كَبُ السَّفِينِ وَقَدْ أَلْجَمَ نَسْرًا^(١) وَأَهْلُهُ الْفَرَقُ
يريد انك نقطة في صلب نوح صلى الله عليه وسلم حين
ركب الفلك ثم قال *

تَنْقُلُ مِنْ صَالِبٍ إِلَى رَحِمٍ إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقُ
يريد انه ينتقل في الاصلاب والارحام فجعله طيبا وهابطا
للبلاد وراكبا للسفين من قبل ان يخلق وانما يريد بذلك آباءه
الذين اشتملت اصلابهم عليه *

*(قالوا حديثان متناقضان قالوا رويتم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا تستقبلوا القبلة بفائط ولا بول
ورويتم عن عيسى بن يونس عن ابي عوانة عن خالد الحذاء
عن عراك بن مالك عن عائشة رضى الله عنها انها قالت ذكر
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوما يكرهون أن يستقبلوا
القبلة بفائط او بول فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بخلافه
فاستقبل به القبلة قالوا وهذا خلاف ذاك *

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الحديث يجوز عليه ،
النسخ لانه من الامر والنهي فكيف لم يذهبوا الى ان احدهما
ناسخ والاخر منسوخ اذ كان قد ذهب عليهم المعنى فيهما
وليسا عندنا من الناسخ والمنسوخ ولكن لكل واحد منهما
موضع يستعمل فيه فالموضع الذي لا يجوز ان تستقبل القبلة
فيه بالغايط والبول هي الصحارى والبراحات وكانوا اذا نزلوا
في سفارهم لهيئة الصلاة استقبل بعضهم القبلة بالصلاة
واستقبلها بعضهم بالغايط فأمرهم أن لا يستقبلوا القبلة بغايط
ولا بول اكراما للقبلة وتنزيها للصلاة فظن قوم ان هذا أيضا
يكره في البيوت والكنف المحترمة فأمر النبي صلى الله عليه
وسلم بخلافه فاستقبل به القبلة يريد ان يُعلمهم انه لا يكره ذلك
في البيوت والآبار المحترمة التي تستر الحدث وفي الخلوات في
المواضع التي لا يجوز فيها الصلاة •

• قالوا حديثان متناقضان قالوا رويتم عن وكيع عن الاعمش
عن ابي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

قال اذا انقطع شسع نعل أحدكم فلا يمش في نعل واحدة وروى عن مندل عن ليث عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت ربما انقطع شسع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمشى في النعل الواحدة حتى يصلح الاخرى قالوا وهذا خلاف ذاك

(قال ابو محمد) ونحن نقول ليس ههنا خلاف بحمد الله تعالى لان الرجل كان ينقطع شسع نعله فيبذها او يعلقها بيده ويمشى في نعل واحدة الى ان يجد شسعا وهذا يفحش ويتفحش في النملين والخفين وكل زوجين من اللباس يستعمل في اثنين فيستعمل^(١) في واحد وترك الآخر وكذلك الرداء يلحق على أحد المنكبين ويترك الآخر فأما أن ينقطع شسع الرجل فيمشى خطوة أو خطوتين أو ثلاثا الى ان يصلح الآخر^(٢) فان هذا ليس بمنكر ولا قبيح وحكم القليل يخالف حكم الكثير في

(١) لعل الصواب ان يستعمل تدراهم صححه (٢) وفي نسخة

ذلك أي القطع

كثير من المواضع . — ألا ترى أنه يجوز للمصلي أن يمشی خطوة وخطوتين وخطوات وهو راكع الى الإصـف الذي بين يديه ولا يجوز له أن يمشی وهو راكع مائة ذراع ومائتي ذراع ويجوز له أن يردى الرداء على منكبيه اذا سقط عنه ولا يجوز له أن يطوى ثوبه في الصلاة ولا أن يعمل عملاً يتناول ويتبسم فلا تنقطع صلاته ويقهقه فتقطع .

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن عائشة أنها قالت ما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً قط ثم رويتم عن حذيفة أنه بال قائماً وهذا خلاف ذلك .

• [قال أبو محمد] ونحن نقول ليس ههنا بحمد الله اختلاف ولم يبل قائماً قط في منزله والموضع الذي كانت تحضره فيه عائشة رضي الله عنها — وبال قائماً في المواضع ^(١) التي لا يمكن أن يطمئن فيها أما للثني ^(٢) في الأرض وطين أو قذر وكذلك الموضع

(١) وفي نسخة والمواضع التي (٢) اللثق محركة الندى والبلل ويقال للماء والطين يختلطان وأيضاً اللزج من الطين وهو الزلق كذا في تاج العروس

الذي رأى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة يقول قائماً
كان مزبلة لقوم فلم يمكنه القعود فيه ولا الطمأنينة وحكم
الضرورة خلاف حكم الاختيار

* [قال أبو محمد] حدثني محمد بن زياد الزياتي قال أنا عيسى بن
يونس قال أنا الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة قال رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم أتى سباطة قوم فبال قائماً فذهبت اتنحى
فقال ادن مني فدنوت منه حتى قمت عند عقبه فتوضأ ومسح
على خفيه والسباطة المزبلة وكذلك الكساحة والقمامة *

* (قالوا حديث يخالف كتاب الله تعالى) قالوا رويتم
عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة عن أبي هريرة وزيد بن خالد وشبل أن رجلاً قام إلى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله نشدتك بالله إلا
قضيت بيننا بكتاب الله تعالى فقام خصمه وكان أقمه منه فقال
صدق اقض بيننا بكتاب الله وأذن لي فقال قل قال إن ابني
كان عسيفاً على هذا فزني بأمرأته فاقتديت منه بمائة شاة

وخادم ثم سألت رجلا من اهل العلم فأخبروني ان على ابني
جلد مائة وتعريب عام وعلى امرأة هذا الرجم فقال والذي
نفسى بيده لا قضين بينكما بكتاب الله. — المائة شاة والخادم رد
عليك. — وعلى ابنك جلد مائة وتعريب عام وعلى امرأة هذا
الرجم واغدى يا أنيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فقدما
عليها فاعترفت فرجمها *

* (قال ابو محمد) هكذا حدثني محمد بن عبيد عن ابن
عينة قالوا وهذا خلاف كتاب الله عز وجل لانه سأله ان
يقضى بينهما بكتاب الله تعالى فقال له والذي نفسى بيده
لا قضين بينكما بكتاب الله ثم قضى بالرجم والتعريب وليس
للرجم والتعريب ذكر في كتاب الله تعالى وليس يخلو هذا
الحديث من ان يكون باطلا او يكون حقا وقد نقص من
كتاب الله تعالى ذكر الرجم والتعريب

[قال أبو محمد] ونحن نقول ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم يرد بقوله لا قضين بينكما بكتاب الله ههنا القرآن وانما

اراد لا قاضين بينكما بحكم الله تعالى والكتاب يتصرف على وجوه منها الحكم والفرض كقول الله عز وجل (كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم) اى فرضه عليكم . — وقال (كتب عليكم القصاص) اى فرض عليكم . — وقال (وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال) اى فرضت وقال تعالى (وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس) اى حكمتنا وفرضنا وقال النابغة الجعدي

ومال الولاء بالبلاء فلم

وما ذاك قال الله اذ هو يكتب

* اراد مالت القرابة بأحسابنا اليكم وما ذاك اوجب الله

اذ هو يحكم *

* (قالوا حديث يبطله الاجماع) قالوا رويتم عن الزهري

عن عروة عن عائشة رضي الله عنها ان امرأة كانت تستعير حليا من اقوام قبيمه فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فأمر بقطع يدها . —

قَالُوا وَقَدْ أَجْمَعَ النَّاسُ ^(١) عَلَى أَنَّهُ لَا قِطْعَ عَلَى الْمُسْتَعِيرِ لِأَنَّهُ مُؤْتَمَنٌ
* [قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ] وَنَحْنُ نَقُولُ إِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ صَحِيحٌ غَيْرُ

(١) قوله وقد أجمع الناس على أنه لا قطع على المستعير الظاهر أن مراده بالناس الجمهور والافتقار ذهب الإمام أحمد واسحق وزفر وأهل الظاهر إلى أنه يقطع جاحد العارية وانتصر له ابن حزم وحجة الجمهور أن جاحد الوديعة لا يصدق عليه أنه سارق ورد ابن الجحد داخل في اسم السرقة لأنه هو والسارق لا يمكن الاحتراز منهما بخلاف المختلس والمنتهب كذا قال ابن القيم * وأجاب الجمهور بأنه ورد التصريح في الصحيحين وغيرها بذكر سرقة المرأة وفي رواية الحاكم وغيره أنها سرقت حلياً فلذا قطعت يدها وذكر الجحد أنما كان لقصد التعريف بحالها واشتارها بذلك الوصف والقطع كان للسرقة * ويمكن أن يجاب عن هذا بأن النبي صلى الله عليه وسلم نزل ذلك الجحد منزلة السرقة فيكون دليلاً أن قال أنه يصدق اسم السرقة على حجب الوديعة ولا يخفى أن الظاهر من الحديث أن القطع كان لأجل الجحد ولا ينافي ذلك وصف المرأة في بعض الروايات بأنها سرقت فإنه يصدق على جاحد الوديعة بأنه سارق فالحق قطع جاحد الوديعة ويكون ذلك مخصوصاً للدلالة الدالة على اعتبار الحرز ووجبه أن الحاجة ماسة بين الناس إلى العارية فلو علم المعير أن المستعير إذا جحد لأشئ عليه لجر ذلك إلى سد باب العارية وهو خلاف المتروك انتهى ما خصنا من بيل الاوطار اهـ من هامش الدمشقية

انه لا يوجب حكما لانه لم يُقْل فيه انه قطعها وانما قيل أمر بقطعها وقد يجوز أن يأمر ولا يفعل وهذا قد يكون من الأئمة على وجه التحذير والترهيب ولا يراد به إيقاع الفعل . — ومثله الحديث الذي يرويه الحسن عن سمرة بن جندب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل عبده قتلناه ومن جدد عبده جددناه والناس جميعا على أنه لا يقتل رجل بعبده ولا يُقتَص منه لعبده وانما يختلفون في عبده غيره وأراد صلى الله عليه وسلم ترهيب السيد وتحذيره أن يقتل عبده أو يمثله به ولم يرد إيقاع الفعل . — وكان الحكم يجب بأن يقال انه قتل رجلا بعبده أو اقتص منه لعبده . فاما قوله من فعل فعلنا به فان ذلك تحذير وترهيب وكذلك قوله من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فاجلدوه فان عاد فاجلدوه فان عاد فاقتلوه انما هو ترهيب لا إلهاء وما وده ويدلك على ذلك انه أتى به في المرة الرابعة فجلده ولم يقتله وهكذا نقول في الوعيد كله انه جائز أن يقع وان لا يقع على حديث ^(١) أبي هريرة عن النبي صلى

الله عليه وسلم من وعده الله على عمل ثوابا فهو منجزه له ومن
أوعده عقابا فهو فيه بالخيار *

• (قالوا حديث يدفعه النظر وحجة العقل) قالوا رويتم
عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال انا أحق بالشك من ابي ابراهيم ورحم الله
لوطا إن كان لياوى الى ركن شديد ولو دُعيت الى مادعي
اليه يوسف لاجبت . — قالوا وهذا طعن على ابراهيم وطعن على
لوط وطعن على نفسه (١) عليهم السلام *

• (قال ابو محمد) ونحن نقول انه ليس فيه شيء مما
ذكروا بحمد الله تعالى ونعمته فاما قوله انا أحق بالشك من
ابي ابراهيم عليه السلام فانه لما نزل عليه (واذا قال ابراهيم رب
أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن
قبي) قال قومه سمعوا الآية شك ابراهيم صلى الله عليه وسلم
وه يشك نبيته صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم انا أحق بالشك من أبي إبراهيم عليه السلام
تواضعا منه وتهديدا لإبراهيم على نفسه يريد. انا لم نشك
ونحن دونه فكيف يشك هو* وتأويل قول إبراهيم عليه السلام
ولكن ليطمئن قلبي اى يطمئن بيقين النظر . — واليقين
جنسان أحدهما يقين السمع والآخري يقين البصر ويقين البصر
أعلى اليقينين ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
المخبر كالمعين حين ذكر قوم موسى وعكوفهم على العجل . —
قال ^(١) اعلمه الله تعالى ان قومه عبدوا العجل فلم يلق الا لواح
فلما عاينهم عاكفين غضب والقي الا لواح حتى انكسرت
وكذلك المؤمنون بالقيامة والبعث والجنة والنار مستيقنون ان
ذلك كله حق وهم في القيامة عند النظر والعيان أعلى يقينا
فاراد إبراهيم عليه السلام ان يطمئن قلبه بالنظر الذى هو أعلى
اليقينين *

* وأما قوله رحم الله لوطا ان كان لياوى الى ركن شديد

(١) اى المؤلف بياناً لموقع قول النبي ذلك حينئذ تدبر كتبه مصححه

فانه اراد قوله لقومه (لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد) يريد سهوه ^(١) في هذا الوقت الذي ضاق فيه صدره واشتد جزعه بما دهمه من قومه حتى قال أو آوى الى ركن شديد وهو يأوى الى الله تعالى اشد الاركان قالوا ^(٢) فما بعث الله نبيا بعد لوط الا في ثروة ^(٣) من قومه *

* واما قوله لو دُعيت الى ما دُعِيَ اليه يوسف لاجبت
يعنى حين دعى للاطلاق من الحبس بعد النعم الطويل فقال
لارسل ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن
أيديهن ولم يخرج من الحبس في وقته يصفه بالاناة والصبر
وقال لو كنت مكانه ثم دُعيت الى ما دُعِيَ اليه من الخروج
من الحبس لاجبت ولم أتلبث وهذا ايضا جنس من تواضعه
لا انه كان عليه لو كان مكان يوسف فبادر وخرج او على

(١) قوله يريد أى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث والضمير
في قوله سهوه راجع الى لوط عليه السلام (٢) أى أئمة الحديث
لا محضون (٣) أى كثرة المنعة

يوسف لو خرج من الحبس مع الرسول تقص ولا اثم وانما اراد انه لم يكن يستثقل محنة الله عز وجل له فيادر ويتعجل ولكنه كان صابرا محتسبا *

*(قالوا حديث يكذبه العيان) قالوا رويتم عن أبي سعيد الخدري وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكر سنة مائة إنه لا يبقى على ظهرها يومئذ نفس منقوسة قالوا وهذا باطل بين للعيان ونحن طاعنون في سني ثلثمائة والناس اكثر مما كانوا *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا حديث قد أسقط الرواة منه حرفا^(١) اما لانهم كسوه أو لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخفاه فلم يسمعه وزاه بل لا نشك انه قال لا يبقى على الارض منكم يومئذ نفس منقوسة يعني ممن حضره في ذلك المجلس أو يعني الصحابة^(٢) فأسقط الراوي (منكم) . - وهذا مثل قول ابن مسعود في ليلة الجن ما شهدا أحد منا غيري فأسقط

(١) اي كلمة (٢) وفي نسخة اصحابه

الراوي (غيري) * وما يشهد على ما أقول أن أبا كدينة روى عن
مطرف عن المنهال بن عمرو أن علياً رضى الله عنه قال لأبي
مسمود أنك تفني الناس قال أجل وأخبرهم أن الآخر شر
قال فإخبرني هل سمعت منه قال سمعته يقول لا يأتي على الناس
سنة مائة وعلى الأرض عين تطرف فقال على أخطأت استك
الحفرة إنما قال ذلك يومئذ لمن حضره وهل الرجا^(١) إلا بعد المائة *
* ونحو من هذا الحديث مما وقع فيه الغلط حديث
حدثني محمد بن خالد بن خدّاش قال أنا أبي عن حماد بن زيد
عن أيوب عن الحسن عن صخر بن قدامة العقيلي قال قال

(١) قوله وهل الرجا هكذا في النسخة الواسطية ولعل المعنى وهل
رحا في ريدة سر الدين وتكميل الفتوحات الإسلامية إلا بعد المائة
وفي نسخة 'وحوية' مكتبة الخديوية وهل الدجال أو الرحاء وعلمها
فيكون نسب من 'أروى' والمعنى وهل قيام الدجال أو وقوع الرحاء
في حجب من 'أحمرهما' التي صلى الله عليه وسلم إلا بعد المائة أي
فكيف تدعى لمسمعه يقول ذلك يقتضي إغراق الناس بالكلية
والله أعلم بكتبه مصححه

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يولد بعد سنة مائة مولود لله فيه حاجة قال أيوب فلقيت صخر بن قدامة فسألته عن الحديث فقال ^(١) لا أعرفه قال أبو محمد وهذا هو ذاك الحديث وقع فيه التلط واختلفت فيه الروايات *

﴿ قالوا حديث يدفعه النظر وحجة العقل ﴾ قالوا رويتم عن عبد العزيز بن المختار الانصارى عن عبد الله الداناج ^(٢) قال شهدت أباسلمة بن عبد الرحمن في مسجد البصرة وجاء الحسن فجلس اليه فحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الشمس والقمر ثوران ^(٣) مكوران في النار يوم القيامة فقال الحسن وما ذنبهما قال اني أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت قالوا قد صدق الحسن ما ذنبهما وهذا

(١) وفي نسخة فلم يعرفه (٢) كلمة فارسية معربة من داء عرب بزيادة الجيم كسطائره من صغار التابعين واسم أبيه فيروز البصري اه من هامش الدمشقية (٣) الثبئة امثلة كاهما يعسخان وقدروى بالموت وهو تصحيف قاله في الهاية وقوله مكوران أى مالمودر ومحموعان ومالقيان في النار

من قول الحسن ردُّ عليه أو على أبي هريرة •
 [قال أبو محمد] ونحن نقول إن الشمس والقمر لم يعذبا
 بالنار حين أدخلاها فيقال ما ذنبهما ولكنهما خلقا منها ثم
 ردا إليها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشمس
 حين غربت - في نار الله الحامية لولا ما يرعها من أمر الله تعالى
 لأهلك ما على الأرض وقال ما ترتفع ^(١) في السماء قصصة ^(٢)
 الافتح لها باب من أبواب النار فإذا قامت الظهيرة فتحت
 الأبواب كلها وهذا يدل على أن شدة حرها من فوح ^(٣) جهنم
 ولذلك قال أبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فوح جهنم فما
 كان من النار ثم ردَّ إلى النار لم يقل أنه يعذب وما كان من
 المسخر المقصور على فعل واحد كالنار والفلك المسخر للدوار

(١) رمى شمسكم في الهبة (٢) قال في القموس والنقصة
 نَحْوة هـ وفي الهبة نقصة ، فتح الدرجة سميت بها لأنها
 كبرق من نقصة الكبر هـ كنهه مصححه (٣) وفي نسخة فيح
 في موضعين وهي هـ في حديث كما في الهبة أي من شدة
 حرهم وحرهم

والبحر المسجور وأشبه ذلك لا يقع به تمذيب ولا يكون له ثواب وما مثل هذا الا مثل رجل سمع بقول الله تعالى (فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة) فقال ما ذنب الحجارة *
 * (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا عدوى ولا طيرة وانه قيل له ان النقة^(١) تقع بمشفر البير فتجرب لذلك الابل فقال فما عدى الاول قال هذا او معناه. — ثم رويتم في خلاف ذلك لا يوردن ذوا حمة على مصحح، وفر من المجذوم فرارك من الاسد، وأتاه رجل مجذوم ليبياعه بيعة الاسلام فارسل اليه بالبيعة وأمره بالانصراف ولم يأذن له عليه، وقال الشؤم في المرأة والدار والدابة — قالوا وهذا كله مختلف لا يشبه بعضه بعضا *

* [قال ابو محمد] ونحن نقول انه ليس في هذا اختلاف ولكل معنى منها وقت وموضع فاذا وضع بموضعه زال الاختلاف . — والعدوى جنسان أحدهما عدوى الجذام فان

(١) كسكة اول نبي يظهر من الحرب جمعها نقب حيرها كما في الهاية

المجذوم تشتد رأبته حتى يسقم من اطلال مجالسته ومؤاكلته وكذلك المرأة تكون تحت المجذوم فتضاجعه في شعار واحد فيوصل اليها الاذى وربما جذمت وكذلك ولده يتزعون في الكثير اليه وكذلك من كان به سل^(١) ودق وحب والاطباء تأمر بأن لا يجالس المسالول ولا المجذوم لا يريدون بذلك معنى العدوى انما يريدون به تغير الرائحة وانها قد تسقم من اطلال اشتامها والاطباء أبعد الناس من الايمان بيمين اوشوم وكذلك الذببة تكون بالبعير وهي جرب رطب فاذا خالطها الابل وحاكها وأوى في مباركها اوصل اليها بالماء الذي يسيل منه والنطف^(٢) نحو مما به وهذا هو المعنى الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوردن ذو عاهة على مضجع كره أن يخاط المعيوه^(٣) الصحيح فينا له من نطفه وحكته نحو مما به *

١١١ نس - كسر ونعم وكفراب قرحة تحدث في الرئة اما عفت د رئة ودات الحب وزكاه وبوازل اوسعال طويل وتلزمها من هدة ٢ قموس ١٢١ متحتين سورة كمي في القاموس (٣) اي مصاب بالعدوة وهي لافة

• وقد ذهب قوم الى انه اراد بذلك ان لا يظن أن الذي نال ابله من ذوات العاهة فيأثم (قال) وليس لهذا عندى وجه لا نأجد الذي أخبرتك به عيانا •

• (وأما الجنس الآخر من المدوى) فهو الطاعون ينزل ببلد فيخرج منه خوفا من المدوى

• [قال أبو محمد] حدثني سهل بن محمد قال نا الاصمعي عن بعض البصريين انه ^(١) هرب من الطاعون فركب حمارا ومضى باهله نحو سَفَوَان ^(٢) فسمع حاديا يحدو خلفه وهو يقول •
لن يُسبقَ الله على حمارٍ ولا على ذى مِيعَةٍ ^(٣) مطارٍ
اويأتى الحَتَفُ على مقدارٍ قد يصبح الله ^(٤) أمامَ السارى
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان بالبلد الذى اثم به فلا تخرجوا منه وقال أيضاً اذا كان ببلد فلا تدخلوه يريد بقوله

(١) فى الدمشقية ارجلا (٢) فتحتين موضع الصرة كما فى القاموس
(٣) مصدر ماع الفرس حرى فالنقى ولاعى فرس جار وقوله مطاراي
حديد الفؤاد ماض كنيار كما فى التاموس اه اسمعيل (٤) اى تقديره

لا تخرجوا من البلد اذا كان فيه كانكم تظنون ان الفرار من
 قدر الله تعالى ينجيكم من الله ويريد بقوله واذا كان ببلد فلا
 تدخلوه ان مقامكم بالموضع الذي لا طاعون فيه اسكن
 لانفسكم وأطيب لبعثكم *

* ومن ذلك تعرف المرأة بالشؤم أو الدار فينال الرجل
 مكروه او جائحة فيقول اعدتني بشؤمها فهذا هو العدوى الذي
 قال فيه رسول الله صلى الله وسلم لا عدوى * واما الحديث
 الذي رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 الشؤم في المرأة والدار والدابة فان هذا حديث يتوهم فيه
 الغلط على أبي هريرة وانه سمع فيه شيئا من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فلم يمه *

[قال أبو محمد] حدثني محمد بن يحيى القطعي قال نا عبد

الاعلى عن سعيد عن قتادة عن أبي حسان الاعرج ان رجلين
 دخلا على عائشة رضى الله عنها فقالا ان ابا هريرة يحدث عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما الطيرة في المرأة

والدابة والدار فطار شققا - ثم قالت كذب والذبي أنزل القرآن على ابني القاسم من حدث بهذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أهل الجاهلية يقولون إن الطيرة في الدابة والمرأة والدار ثم قرأت (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها) وحديثي أحمد بن الخليل قال نا موسى بن مسعود النهدي عن عكرمة بن عمار عن اسحق عن ابن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال جاء رجل منا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنا نزلنا دارا فكثرت فيها عددنا وكثرت فيها أموالنا ثم تحولنا عنها إلى أخرى فقلت فيها أموالنا وقل فيها عددنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارحاوا عنها وذروها وهي ذميمة ،

*(قال أبو محمد) وإيس هذا بنقض للحديث الأول

ولا الحديث الأول بنقض لهذا وإنما أمرهم بالتحول منها لانهم كانوا مقيمين فيها على استئصال أهلها واستيحاش بما نالهم

فيها فأمرهم بالتحول وقد جعل الله تعالى في غرائز الناس وتركيبهم استئصال ما نالهم السوء فيه وإن كان لا سبب له في ذلك وحب من جرى على يده الخير لهم وإن لم يردم به وبغض من جرى على يده الشر لهم وإن لم يردم به وكيف يتطير صلى الله عليه وسلم والطيرة من الجبت وكان كثير من أهل الجاهلية لا يرونها شيأ ويمدحون من كذب بها قال الشاعر^(١)
يمدح رجلا •

وليس بهيب إذا شد رحله يقول عدائي اليوم واق وحاتم
واسكنه يمضي على ذلك مقدما إذا صد عن تلك الهنات الخثارم
(قال أبو محمد) الخثارم هو الذي يتطير والواق الصرد

(١) هو الرقص لكانى على "الصحيح" وله ابن السيراهي والصمير في
أسود بن زحر حمله في بيت قلبه وهو
وحدة الخبز بحرا وحدة ماها له محدا اسم قائم
و محصب هو مسعود بن زحر و لحاتم العرب الأسود سمي به
به بختهم عندهم بخرق و خذره كذا في أرحل يتطير كذا في
القاموس و شرحه

والحاتم الغراب وقال المرقش^(١) *

ولقد غدوت وكنت لا اغدو على واق وحاتم
فاذا الاشائم كالآيا من والايامن كالاشائم
وكذاك لا خير ولا شر على أحد بدائم

* وحدثننا اسحق بن راهويه قال اخبرنا عبد الرزاق
عن معمر عن اسمعيل بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثلاثة^(٢) لا يسلم منهم أحد الطيرة والظن والحسد قيل فما
المخرج منهم قال اذا تطيرت فلا ترجع واذا ظننت فلا تحقق
واذا حسدت فلا تبغ - هذه الالفاظ^(٣) أو نحوها وحدثنني
أبو حاتم قال نا الاصمعي عن سعيد بن مسلم عن ابيه انه كان

(١) الامات للمرقش كما ذكر وتروى لحز بن لودان السدوسي واولها

لا يجمعك من بغا الحير تعقاد التميم
وآخرها

قد خط ذلك في الربو ر الاوليات القدام

كما في تاج العروس

(٢) وفي نسخة ثلاث بدون هاء (٣) وفي نسخة هذه الفاظ الحديث

يعجب ممن يصدق بالطيرة ويعيها أشد العيب — وقال فرقت^(١)
لنا ناقة وأنا بالطّف فركبت في أثرها فلقيني هاتى بن عبيد من
بني وائل وهو مسرع يقول *

والشر يلقي^(٢) مطالع الالك

* ثم لقيني رجل آخر من الحي فقال

واثن بغيت لنا^(٣) بغاة ما البغاة بواجديننا

ثم دفعنا الى غلام قد وقع في صغره في نار فاحرقته فقصّبح
وجهه وفسد فقلت له هل ذكرت من ناقة فارق قال هبنا اهل
بيت من الاعراب فانظر فنظرت فاذا هي عندهم وقد اُنْتُجبت
فاخذتها وولدها * قال أبو محمد * الفارق التي قد حملت ففارقت
صواحبها * وقال عكرمة كنا جلوساً عند ابن عباس فر طائر
يصيح فقال رجل من التوم خير خير فقال ابن عباس لا خير

(١) اى اخدها الخاض فحدث اى ذهبت نادة في الارض وقيل
الفارق التي تفارق الفها فتنتج وحدها اه (٢) وفي نسخة يلقى وليحرر
ضبط المصراع اه مصححه (٣) وفي نسخة لم تُرر

ولا شر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحب الاسم الحسن والقال الصالح وهو حدثني الرقاشي^(١) قال نا الاصمعي قال سألت ابن عون عن القال فقال هو ان يكون مريضاً فيسمع ياسالم أو يكون باغياً^(٢) فيسمع يا واجد (قال أبو محمد) وهذا أيضاً مما جعل في غرائز الناس استجابته والانس به كما جعل على السنتهم من التحية بالسلام والمد في الامنية والتبشير بالخير وكما يقال انهم واسلم وانهم صباحا وكما تقول الفرس عش ألف نوروز والسامع لهذا يعلم انه لا يقدم ولا يؤخر ولا يزيد ولا ينقص ولكن جعل في الطباع محبة الخير والارتياح للبشرى والمنظر الاثيق والوجه الحسن والاسم الخفيف وقد يمر الرجل بالروضة المنورة^(٣) فتسره وهي لا تنفعه وبالماء الصافي فيعجب به^(٤) وهو

(١) في الديمشقية ما به الرقى أو الرقاسي كما قال القتيبي اه قوله كما قال القتيبي من كلام الراوى عن انوثف وهو المراد بالقتيبي نسبة لجده قتيبة وعليه فيكون المؤلف شك عن رواه والله أعلم اه مصححه (٢) أى طالباً لحوضالة وفي الديمشقية با كيا وهو تحريف اه (٣) بكسر الواو أى التى أخرجت نورها أى زهرها (٤) وفي نسخة فيعجبه

لا يشربه ولا يورده^(١) وفي بعض الحديث^(٢) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجب بالارج ويعجبه الحمام الاحمر، وتعجبه الفاغية وهي نور الحناء وهذا مثل اعجابه بالاسم الحسن والقال الحسن وعلى مثل هذا كانت كراهته للاسم القبيح كبنى النار وبنى حراق وبنى زينة وبنى حزن واشباه هذا *

(١) قوله ولا يورده من الايراد تقول أوردت الابل الماء اذا جعلتها واردة عليه لتشرب منه وليس من الورود والاحذفت الواو قاله مصححه الاسعدي (٢) قوله وفي بعض الحديث الخ في تعبيره بعض الحديث اشارة الى الطعن على السلات قال ابن الجوزي بعد ما اورد الاولين فى الاطعمة بالنسب متقاربة واسانيد مختلفة ما نصه لا يصح * عيسى (اى الذى فى السند الاول) روى عن آبيه اشياء موضوعة * وابوسفیان (اى الذى فى السند الثانى) روى الطامات * وعمر ابن شمر (اى الذى فى السند الثالث) تركه اه ولم يتعقبه السيوطى وكذا اعل الثانى ابن طاهر المتدسى وقال العلامة فى الثالث الذى رواه السيوطى فى الجامع من مسند احمد بالنظر كان يعجبه الفاغية بمجانبه علامة الحسن اه كتبه مصححه اسمعيل الخطيب الاسعدي

﴿ قالوا حديثان متناقضان ﴾ قالوا رويتم ان خباب بن الأرت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرضاء فلم يشكنا يعني انهم شكوا اليه شدة الحر وما ينالهم من الرضاء وسألوه الابراء بالصلاة فلم يشكهم اى لم يجهم الى تأخيرها ثم رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابرءوا بالصلاة فان شدة الحر من فوح جهنم قالوا وهذا اختلاف لا خفاء به وتناقض

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول انه ليس ههنا بنعمة الله تعالى اختلاف ولا تناقض لان أول الاوقات رضوان الله وآخر الاوقات عفوا لله — والمفول لا يكون الا عن تقصير فاول الاوقات اوكد امرا وآخرها رخصة وايس يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأخذ في نفسه الا بأعلى الامور واثر بها الى الله تعالى وانما يعمل في نفسه بالرخصة مرة او مرتين ليدل بذلك الناس على جوازها فأما أن يدوم على الامر الاخر ويترك الاوكد والا فضل فذلك مالا يجوز فلما شكا

إليه أصحابه الذين يصلون معه الرضاء وأرادوا منه التأخير إلى أن يسكن الحر لم يجبههم إلى ذلك إذ كانوا معه ثم أمر بالابراء من لم يحضره توسعة على أمته وتسيلا عليهم وكذلك تغليسه بالفجر وقوله اسفروا بالفجر - وما يدل على أنه كان يصلي الظهر للزوال ولا يؤخرها حديث اسمعيل بن علية عن عوف عن المنهال عن أبي برزة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي الهجير التي يسمونها الأولى حين تدخض الشمس يعني حين تزول *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كفر بالله ^(١) نبي قط وأنه بمث إليه ملكان فاستخرجا من قلبه وهو صغير علقه - ثم غسلا قلبه ثم رداه إلى مكانه ثم رويتم أنه كان على دين قومه أربعين سنة وأنه زوج ابنته عتبة بن أبي لهب وأبا العاص بن الربيع وهما كافران * قالوا وفي هذا تناقض واختلاف وتقص لرسول الله

صلى الله عليه وسلم *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس لاحد فيه بنعمة الله متعلق ولا مقال اذا عرف معناه لان العرب جميعا من ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام خلا اليمن ولم يزلوا على بقايا من دين ابيهم ابراهيم صلى الله عليه وسلم * ومن ذلك حج البيت وزيارته والختان والنكاح وإيقاع الطلاق اذا كان ثلاثا وللزوج الرجعة في الواحدة والاثنين ودية النفس مائة من الابل ^(١) والفصل من الجنبات واتباع الحكم في المبال في الخبي وتحريم ذوات المحارم بالقرباة والصهر والنسب . — وهذه أمور مشهورة عنهم وكانوا مع ذلك يؤمنون بالملكين الكاتبين *

قال الاعشى وهو جاهلي

فلا تحسبني كافرا لك نعمة على شاهدي يا شاهد الله فاشهد
يريد على لساني يا ملك الله فاشهد بما أقول . — ويؤمن بعضهم بالبعث والحساب . — قال زهير بن أبي سلمى وهو جاهلي

(١) وفي نسخة زيادة وتريق العرائش في وقت الحيض

لم يلحق الاسلام في قصيدته المشهورة التي تعد من السبع •

يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر

ليوم الحساب أو يعجل فينقم

وكانوا يقولون في البلية وهي الناقة تعقل عند قبر صاحبها

فلا تعلف ولا تسقى حتى تموت إن صاحبها يحيى • يوم القيامة

راكبها وإن لم يفعل أولياؤه ذلك بعده جاء حافيا راجلا وقد

ذكرها أبو زيد فقال •

كالبلايا رؤسها في الولايا مانحات السموم حر الحدود

والولايا البراذع وكانوا يقوِّرون البرذعة ويدخلونها في

عنق تلك الناقة فقال النابغة •

محلهم ذات الاله ودينهم قوم فما يرجون غير العواقب

يريد الجزاء بأعمالهم ومحلهم الشام^(١) وكان رسول الله صلى

(١) في دمشق بعد قوله يريد الجزاء بالأعمال قال أبو محمد وروى

محلهم بالجيم فالخلة الشام والمجلة الكتان وبهامش البغدادية مانصه

روى محلهم بالجيم والحاء فاما المجلة بالجيم فهي الصحيفة التي فيها الحكمة

لأنهم كانوا يصارى متبعي الانجيل ومن روى محلهم أراد الارض

الله عليه وسلم على دين قومه يراد على ما كانوا عليه من الايمان بالله والعمل بشرائعهم في الختان والتسل والحج والمعرفة بالبعث والقيامة والجزاء وكان مع هذا لا يقرب الاوثان ولا يعيها وقال بغضت إلى غير انه كان لا يعرف فرائض الله تعالى والشرائع التي شرعها لعباده على لسانه حتى أوحى اليه وكذلك قال الله تعالى (ألم يحبك يتيما فافوى ووجدك ضالا فهدى) يريد ضالا عن تفاصيل الايمان والاسلام وشرائعه فهذا الله عز وجل *

* وكذلك قوله تعالى (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) يريد^(١) ما كنت تدري ما القرآن ولا شرائع الايمان ولم يرد الايمان الذي هو الاقرار لان آباءه الذين ماتوا على

المقدسة وناحية الشام والبيت المقدس وهناك كان بنو جفنة وقل الجوهري معناه انهم يحجون فيحلون مواضع مقدسة قال أبو عبيد كل كتاب عند العرب مجلة وفي حديث سويد بن الصامت قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لعل الذي معك مثل الذي معي فقال وما الذي معك قال مجلة لقمان يريد كتابا فيه حكمة لقمان اه
(١) وفي نسخة يقول

الكفر والشرك كانوا يعرفون الله تعالى ويؤمنون به ويحجون له ويتخذون آلهة من دونه يتقربون بها إليه تعالى وتقربهم فيما ذكروا منه ويتوقون الظلم ويحذرون عواقبه ويتحالفون على أن لا ينفي على أحد ولا نظلم * وقال عبد المطلب لملك الحبشة حين سأله حاجته فقال ابل ذهبت لي فمجيئه منه كيف لم يسأله الا نصراف عن البيت فقال ان لهذا البيت من يمنع منه او كما قال هؤلاء كانوا يقرون بالله تعالى ويؤمنون به فكيف لا يكون الطيب المطهر قبل الوحي يؤمن به. — وهذا لا ينفي على أحد ولا يذهب عليه ان مراد الله تعالى في قوله (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) ان الايمان شرائع الايمان *

[قال أبو محمد] ومعنى هذا الحديث انه كان على دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام وقومه هؤلاء لا أبو جهل وغيره من الكفار لان الله تعالى حكى عن ابراهيم (فن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم) وقال لنوح انه ليس من اهلك يعني ابنه لما كان على غير دينه

وأما تزويجه ابنتيه كافرين فهذا أيضا من الشرائع التي كان لا يعلمها وإنما تقبح الأشياء بالتحريم وتحسن بالاطلاق والتحليل وليس في تزويجهما كافرين قبل أن يحرم الله تعالى عليه انكاح الكافرين وقبل أن ينزل عليه الوحي ما يلحق به كفرا بالله تعالى *

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره ثم رويتم ان الاسلام بدا غريبا وسيعود غريبا وانه قال خير أمي القرن الذي بعثت فيه • قالوا وهذا تناقض واختلاف *

• (قال ابو محمد) ونحن نقول انه ليس في ذلك تناقض ولا اختلاف لانه اراد بقوله ان الاسلام بدا غريبا وسيعود غريبا ان اهل الاسلام حين بدا قليل وهم في آخر الزمان قليل الا انهم خيار ومما يشهد لهذا ما رواه معاوية بن عمرو عن ابي اسحاق عن الازواعي عن يحيى او عروة بن رويم ان رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال خيار أمتي أولها وآخرها وبين ذلك
 تبج اعوج ليس منك ولست منه والتبج الوسط وقد جاءت
 في هذا آثار منها انه ذكر آخر الزمان فقال المتمسك منهم
 يومئذ بدينه كالتقابض على الجمر . ومنها حديث آخر ذكر فيه
 ان الشهيد منهم يومئذ كشيد بدر وفي حديث آخر انه سئل
 عن الغرياء فقال الذين يحيون ما أمات الناس من سنتي . واما
 قوله خير امتي القرن الذي بعثت فيه فلسنا نشك في ان صحابته
 خير ممن يكون في آخر الزمان وانه لا يكون لاحد من الناس
 مثل الفضل الذي أوتوه وانما قال مثل امتي مثل المطر لا يدرى
 اوله خير أم آخره على التقريب لهم من صحابته كما يقال ما أدرى
 أوجه هذا الثوب احسن ام مؤخره ووجهه افضل الا انك
 أردت التقريب منه وكما تقول ما أدرى أوجه هذه المرأة
 أحسن ام قفاها ووجهها احسن الا انك أردت تقرب ما
 بينهما في الحسن ومثل هذا قوله في تهامة انها كبديع المسمل
 لا يدرى اوله خير ام آخره والبديع الزق واذا كان المسمل

في ذق ولم يختلف اختلاف الابن في الوطْب ^(١) فيكون أوله خيرا
من آخره ولكنه يتقارب فلا يكون لأوله كبير فضل على
آخره *

• (قالوا حديثان متافضان) قالوا رويتم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال لا تفضلوني على يونس بن متى ولا تخايروا
بين الانبياء ثم رويتم انه قال انا سيد ولد آدم ولا فخر وأنا
اول من تنشق عنه الارض ولا فخر قالوا وهذا اختلاف
وتناقض *

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف
ولا تناقض وانما أراد انه سيد ولد آدم يوم القيامة لانه الشافع
يومئذ والشهيد وله لواء الحمد والحوض وهو اول من تنشق
عنه الارض واراد بقوله لا تفضلوني على يونس طريق
النواضع وكذلك قول أبي بكر رضى الله عنه وإيتكم ولست
بخيركم وخص يونس لانه دون غيره من الانبياء مثل ابراهيم

(١) الوطْب سقاء الابن وهو جلد الجذع فما فوقه اه قاموس

وموسى وعيسى صلى الله عليهم وسلم أجمعين يريد فإذا كنت
 لأحب ان أفضل على يونس فكيف غيره ممن هو فوقه وقد
 قال الله تعالى (فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت)
 اراد ان يونس لم يكن له صبر كصبر غيره من الانبياء— وفي
 هذه الآية ما دلل على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 افضل منه لان الله تعالى يقول له لا تكن مثله وذلك على ان
 النبي صلى الله عليه وسلم اراد بقوله لا تفضلوني عليه طريق
 التواضع ويجوز ان يريد لا تفضلوني عليه في العمل فلعله اكثر
 عملا منى ولا في البلوى والامتحان فانه أعظم منى محنة وليس
 ما أعطى الله تعالى نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة من
 السؤدد والفضل على جميع الانبياء والرسل بعمله بل بتفضيل
 الله تعالى اياه واختصاصه له وكذلك أمته اسهل الامم محنة بعته
 الله تعالى اليها بالخيفية السهلة^(١) ووضع عنها الإضرَ والاغلال
 التي كانت على بنى اسرائيل في فرائضهم وهى مع هذا خير

أمة اخرجت للناس بفضل الله تعالى *

• (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان. — ثم رويتم من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنا وان سرق والزنا والسرق اعظم عند الله من مثقال حبة من خردل من كبر قالوا وهذا اختلاف *

• (قال ابو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف وهذا الكلام خرج مخرج الحكم يريد ليس حكم من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان ان يدخل النار ولا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر أن يدخل الجنة لأن الكبرياء لله تعالى ولا تكون لغيره فاذا نازعها الله تعالى لم يكن حكمه ان يدخل الجنة والله تعالى يفعل بمذالك ما يشاء. ومثل هذا من الكلام قولك في دار رأيتها صغيرة لا ينزل في هذا الدار امير تريد حكمها وحكم أمثالها ان لا

ينزلها الامراء وقد يجوز ان ينزلوها وقولك هذا بلد لا ينزله
 حر تريد ليس حكمه ان ينزله الاحرار وقد يجوز أن ينزلوه
 وكذلك قوله من صام الدهر ضيقت عليه جهنم لانه رغب
 عن هدية الله تعالى وصدقته ولم يعمل برخصته ويسره والراغب
 عن الرخصة كالراغب عن العزم وكلاهما مستحق للعقوبة ان
 عاقبه الله عز وجل وكذلك قوله (ومن يقتل مؤمنا متعمدا
 فجزاؤه جهنم) أى حكمه ان يجزيه بذلك والله تعالى يفعل ما يشاء
 وهو على حديث ابى هريرة من وعده الله تعالى على عمل ثوابا
 فهو منجزه له ومن أوعده على عمل عقابا فهو فيه بالخيار. وحدثني
 اسحاق بن ابراهيم الشهيدي قال ناقر يش بن انس قال سمعت
 عمرو بن عبيد يقول يؤتى بي يوم القيامة فاقام بين يدي الله
 عز وجل فيقول لى لم قات ان القاتل فى النار فاقول انت قلت
 يرب. ثم تلا هذه الآية (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه
 جهنم خالدا فيها) فقلت له وما فى البيت اصغر منى ارايت ان
 قال لك فاتى قد قلت (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر

ما دون ذلك لمن يشاء) من اين علمت انى لا اشاء ان اغفر له قال فما استطاع ان يرد على شياً *

﴿ قالوا حديث يبخله القرآن ﴾ قالوا رويتم ان رجلاً قال لبنيه اذا انا مت فأحرقوني ثم اذروني في اليم لعلى اضل الله ففعلوا ذلك فغصمه الله ثم قال له ما حملك (او كلاماً هذا معناه) على ما فعلت قال مخافتك يا رب فغفر الله له . — قالوا وهذا كافر والله لا يغفر للكافر وبذلك جاء القرآن *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول فى اضل الله إنه بمعنى أفتوت الله تقول ضللت كذا وكذا واضلته . — ومنه قول الله تعالى (فى كتاب لا يضل ربي ولا ينسى) أى لا يفوت ربي . — وهذا رجل مؤمن بالله مقرر به خائف له الا انه جهل صفة من صفاته فظن انه اذا أحرق وذرى فى الريح انه يفوت الله تعالى فغفر الله تعالى له بمعرفته تأنيبه ^(١) وبمخافته من عذبه جهله بهذه الصفة من صفاته وقد غفلط فى صفات الله تعالى قوم من المسلمين

(١) أى توبيخه وتوبيحه

ولا يحكم عليهم بالنار بل ترجأ^(١) أمورهم الى من هو أعلم بهم
وبنياتهم *

(قالوا حديث يبطله القرآن) قالوا رويتم انه قال عليه السلام
من ترك قتل الحيات مخافة النار^(٢) فقد كفر والله تعالى يقول
(ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) وهذا
ان كان ذنباً فهو من الصفات فكيف نكفره^(٣) وانتم تروون من
ذنى ومن سرق اذا قال لا إله الا الله فهو مؤمن وهو فى الجنة
ثم تكفرون بترك قتل الحيات وفى هذا اختلاف وتناقض *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف
ولا تناقض ولم يكن القصد لترك قتل الحيات ولا ان ذلك
يكون عظيماً من الذنوب يخرج به الرجل الى الكفر وانما
العظيم أن يتركها خشية النار - وكان هذا أمراً من أمور
الجاهلية وكانوا يقولون ان الجن تطلب بشار الجان اذا قُتل فربما
قتلت قاتله وربما اصابته بنجل وربما قتلت ولده فأعلمهم ان

(١) أى تؤخر (٢) وفى نسخة خشية (٣) وفى نسخة لا يكفره (أى لا يفقره)

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا باطل وقال من صدق بهذا فقد كفر يريد بما اتينا به ^(١) من بطلانه والكفر عندنا صنفان احدهما الكفر بالاصل كالكفر بالله تعالى او برسله او ملائكته او كتبه او بالبعث وهذا هو الاصل الذي من كفر بشئ منه فقد خرج عن جملة المسلمين فان مات لم يرثه ذو قرابته المسلم ^(٢) ولم يصل عليه - والاخر الكفر بفرع من الفروع على تأويل كالكفر بالتقدير والانكار للمسح على الخفين وترك ايقاع الطلاق الثلاث واشباه هذا - وهذا لا يخرج به عن الاسلام ولا يقال لمن كفر بشئ منه كافر كما انه يقال للمنافق آمن ولا يقال مؤمن *

* (قالوا حديث يكذبه النظر والعيان والخبر والقرآن) قالوا رويتم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال منبري هذا على ترعة من ترع الجنة، وما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة والله عز وجل يقول (سدره المنتهى عندها جنة المأوى)

(١) وفي نسخة بما أباناه به (٢) وفي نسخة من المسلمين

ويقول تعالى (وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين)
ورويتم في غير حديث ان الجنة في السماء السابعة — قالوا وهذا
اختلاف وتناقض •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف ولا
تناقض فانه لم يرد بقوله ما بين قبري ومنبري روضة من رياض
الجنة ان ذلك بعينه روضة وانما اراد ان الصلاة في هذا الموضع
والذكر فيه يؤدي الى الجنة فهو قطعة منها ومنبري هذا هو على
ترعة من ترع الجنة والترعة باب المشرعة الى الماء اي انما هو ^(١) باب
الى الجنة • قال أبو محمد وحدثنا أبو الخطاب قال نا بشر بن المفضل
قال نا عمر بن عبد الله مولى غمرة عن أيوب بن خالد الانصاري قال
قال جابر بن عبد الله الانصاري خرج علينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ارتعوا في رياض الجنة قالوا و أين رياض الجنة يا رسول الله
قال مجالس الذكر . — وهذا كما قال في حديث آخر عائدة المريض
على مخارف الجنة والمخارف الطرق — واحداها مخرفة • ومنه قول

(١) وفي نسخة يريد هو (بدل اي انما هو)

عمر بن الخطاب رضى الله عنه تركتكم على مثل خفوة النمل أى طريقها وإنما أراد ان عيادة المريض تؤدى الى الجنة فكانه طريق اليها. — وكذلك مجالس الذكر تؤدى الى رياض الجنة فهى منها وكذلك قول عمار بن ياسر الجنة تحت البارقة — يعنى السيوف والجنة تحت ظلال السيوف — يريد ان الجهاد يؤدى الى الجنة فكان الجنة تحته * وقد يذهب قوم الى ان ما بين قبره ومنبره حذاء روضة من رياض الجنة وان منبره حذاء ترعة من ترع الجنة فجعلهما من الجنة اذ كانا فى الارض حذاء ذينك فى السماء والاول أحسن عندى والله اعلم *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الائمة من قريش ورويتم ان أبا بكر الصديق احتج بذلك على الانصار يوم سقيفة بنى ساعدة ثم رويتم عن عمر رضى الله عنه انه قال عند موته لو كان سالم مولى أبى حذيفة حيا ما تخالجنى فيه الشك وسالم ليس مولى لابی حذيفة وإنما هو مولى لامرأة من الانصار وعى

اعتقته^(١) وربته ونسب الى ابي حذيفة بحلف فجعلتم الامامة^(٢)
تصلح لموالى الانصار ولو كان مولى لقريش لا يمكن أن تحتجوا^(٣)
بان مولى القوم منهم ومن أنفسهم قالوا وهذا تناقض واختلاف*
« (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذا القول
تناقض وانما كان يكون تناقضاً لو قال عمر لو كان سالم حياً
ما تخالجنى الشك في توليته عليكم أو في تأميره * فاما قوله ما
تخالجنى الشك فيه فقد يحتمل غير ما ذهبوا اليه وكيف يظن بعمر
رضي الله عنه انه يقف في خيار المهاجرين والذين شهد لهم رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة فلا يختار منهم ويجعل الامر
شورى بينهم ولا يتخالجه الشك في توليته سالماً عليهم رضي الله عنه
هذا خطأ من القول وضعف في الرأي ولكن عمر لما جعل الامر
شورى بين هؤلاء ارتاد للصلاة من يقوم بها الى ان يختاروا
الامام منهم وأجلهم في الاختيار ثلاثا وأمر عبد الله ابنه أن
يأمرهم بذلك فذكر سالماً فقال لو كان حياً ما تخالجنى فيه الشك

(١) وفي نسخة وورثته (٢) وسنخة الخلافة (٣) اي اتم معاشر أهل الحديث

وذكر الجارود العبدى فقال لو كان اعمش بنى عبد القيس حيا لقدمته * وقوله لقدمته دليل على انه أراد فى سلم مثل ذلك من تقديمه للصلاة بهم ثم اجمع على ضييب الرومي ^(١) فأمره بالصلاة الى ان يتفق القوم على اختيار رجل منهم *

*(قالوا حديث يكذبه النظر والخبر) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الشمس تطلع من بين قرني شيطان فلا تصلوا طلوعها * قالوا فجعلتم للشيطان قرونا تبلغ السماء وجعلتم الشمس التى هى مثل الارض مرات تجرى بين قرنيه وأنتم مع هذا تزعمون ان الشيطان يجرى من ابن ادم مجرى الدم فهو فى هذه الحال أطف من كل شئ وهو فى تلك الحال أعظم من كل شئ وجعلتم له ترك الصلاة فى وقت طلوع الشمس طلوعها من بين قرنيه وما على المصلى لله تعالى اذا جرت الشمس بين قرني الشيطان . — وما فى هذا مما يمنع من الصلاة لله تعالى *

(١) فى الغدادة الثقفى وهو مخرف

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان انكارهم لهذا الحديث ان كان من اجل انهم لا يؤمنون بخلق الشياطين والجن وبان الله تعالى جعل في تركيبها ان تتحول من حال الى حال فتتمثل مرة في صورة شيخ ومرة في صورة شاب ومرة في مثال نار ومرة في مثال كلب ومرة في مثال جان ومرة تصل الى السماء ومرة تصل الى القلب ومرة تجرى مجرى الدم فهو لا مكذبون بالقرآن وبما واطأت عليه الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والانبياء المتقدمين وكتب الله تعالى المنقذمة والامم الاخالية لان الله تعالى قد أخبرنا في كتابه ان الشياطين يقعدون من السماء مقاعد للسمع وانهم يرمون بالنجوم واخبرنا الله تعالى عن الشيطان انه قال (ولا ضلهم ولا منينهم ولا امرنهم فليبتكن آذان الانعام ولا امرنهم فليغيرن خلق الله) وهو لا يظهر لنا فكيف يأمرنا بهذه الاشياء لولا انه يصل الى القلوب بالسلطان الذي جعله الله تعالى له فيوسوس بذلك ويزين ويعني كما قال الله جل وعز - وكما روى في الحديث انه رثى مرة في صورة شيخ

نجدى ومرة في صورة ضفدع ومرة في صورة جان وقد سمي
الله تعالى الجن رجالا كما سمانا رجالا فقال تعالى (وانه كان رجال
من الانس يموذون برجال من الجن) وقال في الحور العين
(لم يطمئنهن انس قبلهم ولا جان) فدل ذلك على ان الجن
تطمئن كما يطمئن الانس والطمث الوطء بالتدمية^(١)

(قال أبو محمد) ونحن لم نرد في هذا الكتاب أن نرد
على الزنادقة ولا المكذبين بآيات الله عز وجل ورسله وانما كان
غرضنا الرد على من ادعى على الحديث التناقض والاختلاف
واستحالة المعنى من^(٢) المنتسبين الى المسلمين * وان كان انكاره
لهذا الحديث لانه رآه لا يقوم في وهمه ولانه لا معنى لترك
الصلاة من أجل ان الشمس تطلع بين قرني شيطان فنحن نريه
المعنى حتى يتصور في وهمه له باذن الله تعالى ويحسن عنده ولا يتمتع
على نظره وانما أمرنا بترك الصلاة مع طلوع الشمس لانه الوقت
الذي كانت فيه عبدة الشمس يسجدون فيه للشمس . - وقد

(١) أى ما خراج الدم وهو في وطء الانكار (٢) بيان من ادعى

درج كثير من الامم السالفة على عبادة الشمس والسجود لها -
 فمن ذلك ما قص الله تبارك وتعالى علينا في نبأ ملكة سبا ان
 الهدد قال لسليمان عليه السلام انى وجدتها وقومها يسجدون
 للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم - وكان في
 العرب قوم يعبدون الشمس ويعظمونها ويسمونها الالهة
 قال الاعشى

فلم اذكر الاله حتى انقلت قبيل الالهة منها قريباً
 يعنى الشمس وكان بعض القراء يقرأ (أئذ موسى
 وقومه ليفسدوا فى الارض ويذكرك وإلهتك) يريد ويذكرك
 والشمس التي تعبد - فكره لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن نصلى فى الوقت الذى يسجد فيه عبدة الشمس للشمس
 واعلموا ان الشياطين حينئذ أو ان ابليس فى ذلك الوقت فى
 جهة مطلع الشمس فهم يسجدون له بسجودهم للشمس
 وإيمانه ولم يرد بالقرن ما تصوروا فى أنفسهم من قرون البقر
 وقرون الشاء وانما القرن ههنا حرف الرأس وللرأس قرنان

أى حرفان وجانبان * ولا أرى القرن الذي يطلع في ذلك
الموضع سمي قرنا الا باسم موضعه كما تسمي العرب الشيء باسم
ما كان له موضعا أو سببا فيقولون رفع عقيرته يريدون صوته
لان رجلا قطعت رجله فرفعها واستغاث من أجلها فقيل لمن
رفع صوته رفع عقيرته . - ومثل هذا كثير في كلام العرب *
وكذلك قوله في المشرق من ههنا يطلع قرن الشيطان لا يريد به
ما يسبق الى وهم السامع . من قرون البقر وانما يريد من ههنا
يطلع رأس الشيطان . - وكان وهب بن منبه يقول في ذى
القرنين انه رجل من أهل الاسكندرية واسمه الاسكندروس
وانه كان حلم حلماء رأى فيه انه دنا من الشمس حتى أخذ بقرنيها في
شرقها وغربها فقص رؤياه على قومه فسموه ذا القرنين وأراد
بأخذه بقرنيها انه أخذ بجانيها * والقرون أيضا خصل الشعر
كل خصلة قرن ولذلك قيل للروم ذات القرون يراد انهم
يطولون الشعور فاراد صلى الله عليه وسلم أن يعلمنا ان الشيطان
في وقت طلوع الشمس وعند سجد عبدتها لها مائل مع

الشمس فالشمس تجري من قبل رأسه - فامرنا أن لا نصلي في هذا الوقت الذي يكفر فيه هؤلاء ويصلون للشمس وللشيطان وهذا أمر مغيب عنا لا نعلم منه الا ما علمنا - والذي أخبرتك به شيء يحتمله التأويل ويباعده عن الشناعة والله أعلم ولم يأت أهل التكذيب بهذا وأشباهه الا لردهم الغائب عنهم الى الحاضر عندهم وحملهم الاشياء على ما يعرفون من أنفسهم ومن الحيوان والموات واستعمالهم حكم ذوى الجثث في الروحانيين - فاذا سمعوا بملائكة على كواهلها العرش وأقدامها في الارض السفلى استوحشوا من ذلك لخالفته ما شاهدوا - وقالوا كيف تخرق جثث هؤلاء السموات وما بينها والارضين وما فوقها من غير أن نرى لذلك أثرا - وكيف يكون خلق له هذه العظمة وكيف تكون أرواحا ولها كواهل وأقدام واذا سمعوا بان جبريل عليه السلام مرة اتى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة أعمرابي ومرة في صورة دحية الكلبي ومرة في صورة شاب ومرة سد بجناحيه ما بين المشرق والمغرب - قالوا كيف يتحول

من صورة الى صورة وكيف يكون مرة في غاية الصغر ومرة في غاية الكبر من غير أن يزداد في جسمه ولا جثته واعراضه لانهم لا يعاينون الا ما كان كذلك... واذا سمعوا بان الشيطان يصل الى قلب ابن آدم حتى يوسوس له ويختس - قالوا من أين يدخل وهل يجتمع روحان في جسم وكيف يجري مجرى الدم *

* (قال أبو محمد) ولو اعتبروا ما غاب عنهم بما رأوه من قدرة الله جل وعز املوا ان الذي قدر على أن يفجر مياه الارض كلها الى البحر منذ خلق الله الارض وما عليها فهي تفيض اليه من غير أن يزيد فيه أو ينقص منه ولو جعل لهر منها مثل دجلة أو الفرات أو النيل سبيل الى ما على وجه الارض من المدائن والقري والعمارات والخراب شهر الله يبق على ظهرها شيء الا هلك هو الذي قدر على ما أنكروا... وان الذي قدر أن يحرك هذه الارض على عظمها وكثافتها وبحارها وأطوادها وانهارها حتى تصدع الجبال وحتى تفيض المياه وحتى ينتقل جبل من مكان الى

مكان هو الذي لطف لما قدره - وان الذي وسع انسان العين مع
صفره وضعفه لا ادراك نصف الفلك على عظمه حتى رأى النجم
من المشرق ورقبيه من المغرب وما بينهما وحتى خرق من
الجو مسيرة خمسمائة عام هو الذي خلق ملكا ما بين شحمة اذنه
الى عاتقه مسيرة خمسمائة عام فهل ما انكر الا بمنزلة ما عرف
وهل ما رأى الا بمنزلة ما لم يره فتعالى الله أحسن الخالقين

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى
الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه
يهودا دنه وينصرانه ثم رويتم الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من
سعد في بطن أمه وأن النطفة اذا انمقدت بعث الله عز وجل اليها
ملكاً يكتب أجله ورزقه وسقى أو سعيد وأنه مسح على ظهر
آدم قبض قبضة فقال الى الجنة برحمتي وقبض أخرى فقال
الى النار ولا أبالي * قالوا وهذا تناقض واختلاف فرق بين
المسلمين واحتج به أهل القدر وأهل الآيات *

(قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا تناقض ولا

اختلاف بنعمة الله تعالى ولو عرفت المعتزلة ما معناه ما فارت
 المثبتة ان لم يكن الاختلاف الا لهذا الحديث والقطرة ههنا
 الابتداء والانشاء ومنه قوله تعالى (أَلْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ) اى مبتدئهما وكذلك قوله (فطر الله التي فطر الناس
 عليها) يريد جبلته التي جبل الناس عليها وأراد بقوله كل مولود
 يولد على الفطرة اخذ الميثاق الذي أخذه عليهم فى أصلاب
 آبائهم وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى فليست واجداً
 احداً الا وهو مقر بان له صانعا ومدبراً وان ساء بغير اسمه
 أو عبد شيئاً دونه ايقربه منه عند نفسه أو وصفه بغير صفته أو
 اضاف اليه ما تعالى عنه علواً كبيراً قال الله تعالى (ولئن سألتهم
 من خلقهم ليقولن الله) فكل مولود فى العالم على ذلك العهد
 والاقرار وهى الحيفية التي وقعت فى أول الخلق وجرت فى
 فطر العقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك
 وتعالى انى خلقت عبادى جميعاً حنفاء فاجتاتهم الشياطين عن
 دينهم ثم يهود اليهم وابتاعهم ويمجس المجوس ابتاعهم اى يملكونهم

ذلك وليس الاقرار الاول مما يقع به حكم او عليه ثواب الاتري
ان الطفل من اطفال المشركين ما كان بين ابويه فهو محكوم
عليه بدنيهما لا يصلى عليه ان مات ثم يخرج عن كنفهما الى
مالك من المسلمين فيحكم عليه بدين ماله وصلى عليه ان
مات - ومن وراء ذلك علم الله تعالى فيه - و فرق ما بين أهل
القدر وأهل الاثبات في هذا الحديث أن الفطرة عند أهل
القدر الاسلام فتناقض عندهم الحديثان والفطرة عند أهل
الاثبات العهد الذي أخذ عليهم حين فطروا فاتفق الحديثان ولم
يختلفا وصار لكل واحد منهما موضع *

﴿ قالوا حديث يفسد أوله آخره ﴾ قالوا رويتم عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قام احدكم من منامه فلا يمس
يده في الاناء حتى يغسلها ثلاثا فانه لا يدري أين بات يده -
قالوا وهذا الحديث جائز لولا قوله فانه لا يدري أين بات يده
وما منا أحد الا وقد درى ان يده باتت حيث بات بدنه وحيث
باتت رجله واذنه وأنفه وسائر أعضائه وأشد الامور أن يكون

مس بها فرجه في نومه ولو أن رجلا مس فرجه في يقظته لما
 نقض ذلك طهارته فكيف بأن يمسه وهو لا يعلم والله لا يؤاخذ
 الناس بما لا يعلمون فإن النائم قد يهجر^(١) في نومه فيطلق ويكفر
 ويفترى ويحتلم على امرأة جاره وهو عند نفسه في نومه زان
 ثم لا يكون بشئ من ذلك مؤاخذاً في أحكام الدنيا ولا في
 أحكام الآخرة *

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا النظر علم شيئاً
 وغابت عنه أشياء اما علم ان كثيراً من أهل الفقه قد ذهبوا
 الى أن الوضوء يجب من مس الفرج في المنام واليقظة بهذا
 الحديث وبالحديث الآخر من مس فرجه فليتوضأ وان كنا
 نحن لا نذهب الى ذلك ونرى ان الوضوء الذي أمر به من
 مس فرجه غسل اليد لان الفروج مخارج الحدث والتجاسات
 وكذلك الوضوء عندنا مماسست النار انما هو غسل اليد من الزهم^(٢)
 والاطبخة والشواء—وقد بينا ذلك في غير موضع وأتينا بالدلائل
 (١) بضم الجيم اى يهذى كفى القاموس (٢) بفتحين أى من الدسومة

عليه * فإذا كان الوضوء من مس الفرج هو غسل اليدين تين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر المستيقظ من منامه أن يفسل يده قبل أن يدخلها الاء لانه لا يدرى أين باتت يده يقول لعله في منامه مس بها فرجه أو دبره وليس يؤمن أن يصيب يده قاطر بول أو بقية منى ان كان جامع قبل المنام فاذا ادخلها في الاء قبل أن يفسلها أتجس الماء ^(١) وأفسده وخص النائم بهذا لان النائم قد تقع يده على هذه المواضع وعلى دبره وهو لا يشعر . — فأما اليقظان فانه اذا لمس شيئاً من هذه المواضع فاصاب يده منه اذى — علم به ولم يذهب عليه ففسلها قبل أن يدخلها في الاء او يأكل أو يصفح *

(قالوا حديث يفسد أوله آخره) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في اعطان الابل لانها خلقت من الشياطين — ونهى عن الصلاة في اعطان الابل لا

(١) فيه اشارة الى انه رحمه الله يرى نجاسة الماء مطلقاً كما هو مذهب مالك وأبي حنيفة رحمهما الله تعالى كتبه مصححه

ينكر وهو جائز في التعبد فلما وصلتم ذلك بانها خلقت من
الشياطين علمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ان الابل
خلقت من الابل كما ان البقر خلقت من البقر والخيول من الخيل
والاسد من الاسد والذباب من الذباب *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان النبي صلى الله عليه عليه
وسلم وغير النبي يعلم ان البعير تله الناقة وانه لا يجوز ان
تكون شيطانة تله جملا ولا ان ناقة تله شيطانا وانما أعلمناها
في اصل الخلقة خلقت من جنس خلقت منه الشياطين *

* ويدلك على ذلك قوله في حديث آخر انها خلقت من
أعنان الشياطين يريد من جوانبها ونواحيها كما يقال بلغ
فلان أخان السماء أى نواحيها وجوانبها ولو كانت من نسلها
لقال فانها خلقت من نسلها أو يخلقونها أو اصلاها أو ما
يشبه هذا *

* ولم تزل العرب تنسب جنسا من الابل الى الحوش فتقول
ناقة حوشية وابل حوشية وهى أنقر الابل واصعبها ويزعمون

ان للجن لما يبلاد الحوش^(١) وانها ضربت في نعم الناس فتجت
هذه الحوشية قال رؤية * جرت رحانا^(٢) من بلاد الحوش *
وقد يجوز على هذا المذهب أن تكون في الاصل من
نتاج نعم الجن لا من الجن أنفسهم ولذلك قال من أعنان
الشياطين أى من نواحيها وهذا شئ لا ينكره الا من أنكر
الجن أنفسهم والشياطين ولم يؤمن الا بما رأته عينه وأدركته
حواسه وهو من عقد قوم من الزنادقة والفلاسفة يقال لهم
الدهرية وليس من عقد المسلمين *

* (قالوا حديث يفسد بعضه بعضا) قالوا رويتم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان الكلاب أمة من
الامم لأمرت بقتلها ولكن اقلوا منها كل اسود بهيم - وقال

(١) الحوش بلاد الجن من وراء رمل يبرين لا يمر بها أحد من
الناس وقيل هم حي من الجن وأنشد لرؤية * البك سارت من بلاد الحوش *
والحوش والحوشية اهل الجن وقيل هي الابل المتوحشة اه لسان
العرب (٢) الرحي يقال على معان كثيرة والماسب هما الكثيرة من
الابل المزدحمة قاله مصححه

الاسود شيطان • قالوا فكأنه انما قتله لانه اسود أولا لانه شيطان
مع عفوه عن جماعة الكلاب لانها أمة وليس في كونها أمة
علة تمنع من القتل ولا توجبه • قالوا ثم رويتم انه عليه السلام
أمر بقتل الكلاب حتى لم يبق بالمدينة كلب فكيف قتلها وهي
أمة أولا منعه ذلك من قتلها • قالوا وقد صارت العلة التي بها عفا
عنها هي العلة التي قتلها لها •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان كل جنس خلقه الله
تعالى من الحيوان أمة كالكلاب والأسد والبقر والغنم والتمل
والجراد وما أشبه هذا كما ان الناس أمة • وكذلك الجن أمة
يقول الله تعالى (وما من دابة في الارض ولا طائر يطير
بجناحه الا أمة أمثالكم) يريد انها مثلنا في طلب الغذاء والعشاء
وابتغاء^(١) الرزق وتوقي المهلك • وكذلك الجن قد خاطبهم الله
تعالى كما خاطبنا اذ يقول (يا معشر الجن والانس أليكم رسل
منكم) • ولو أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب على

(١) في نسخة بدل واقتفاء الرزق واقتفاء الدر (قال) وهو السبل اه

كل حال لا فني أمة وقطع أثرها وفي الكلاب منافع للناس
في حراسة منازلهم وحفظ نعمهم وحرثهم مع الارتفاق بصيدها
فان كثيرا من الاعراب ونازلة الفقر لا غداء لهم ولا معاش
الا بها والله تعالى يقول (فكلوا مما أمكن عليكم) وفي ذلك
دليل على انه تعالى خلقها لما فئنا وقد كان أبو عبيدة يدكر ان
رجلين سافرا ومع أحدهما كلب له فوق عليهما اللصوص فقاتل
أحدهما حتى غلب وأخذ فدفن وترك رأسه بارزا وجاءت
الغربان وسباع الطير فحامت حوله تريد ان تنهشه وتقاع عينيه
ورأى ذلك كلب كان معه فلم يزل ينبش التراب عنه حتى
استخرجه ومن قبل ذلك قد فرّ صاحبه وأسلمه^(١) قال فني
ذلك يقول الشاعر *

يعرّد^(٢) عنه جاره ورفيقه وينبش عنه كلبه وهو ضاربه
وليس لشيء من الحيوان مثل محاماته على أهله وذبه عنهم

(١) أي حمله وترك نصرته (٢) قال في القاموس وعرد تعريدا
هرب كعرد كسم اهـ

مع الاساءة اليه والطرده والضرب. — والأخبار عن الكلاب
في هذا كثيرة صحاح — ونكره الاطالة بذكرها * وليست
تخلو الكلاب من ان تكون أمة من أئمة السباع او تكون
أمة من الجن كما قال ابن عباس الكلاب أمة من الجن ^(١) وهي
ضعفة الجن فاذا غشيتكم عند طعامكم فألقوا لها فان لها انفسا
يعنى ان لها عيوناً تصيب بها والنفس العين يقال اصابته فلانا
نفس اى عين — وقال ايضا الجان مسيخ الجن كما مسخت القردة
من بنى اسرائيل ولا يبعد أيضا ان تكون الكلاب كذلك *
وهذه أمور لا تدرك بالنظر والقياس والعقول وانما ينتهى فيها
الى ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم او ما قاله من سمع منه
وشاهده فانهم لا يقضون على مثله الا بسماع منه او سماع
من سمعه او بخبر صادق من خبر الكتب المتقدمة

(١) نكسر الحاء المهمة حتى من الجن منهم الكلاب السود الهـ
او سقاة الخن وصعقواهم او كلابهم او حاق بين الخن والاس قله
في القاموس

وليس هو من أمور الفرائض والسنن وليس علينا وكف^(١) ولا
تقص من ان تكون الكلاب من السباع او الجن أو المسوخ —
فان كانت من السباع فانما امر بقتل الاسود منها وقال هو
شيطان لان الاسود البهيم منها أضرها وأعقرها والكلاب
اليه اسرع منه الى جميعها وهو مع هذا اقلها نفعا واسوأها
حراسة وأبدها من الصيد وأكثرها نعاسا وقال هو شيطان
يريد انه أخبثها كما يقال فلان شيطان وما هو الا شيطان مارد وما
هو الا اسد عاد وما هو الا ذئب عاد — يراد انه شبيه بذلك *
وان كانت الكلاب من الجن او كانت ممسوخا من الجن فانما
أراد ان الاسود منها شيطانها فاقتلوه لضره والشيطان هو
مارد الجن * والجن هم الضعفة والجن^(٢) اضعف من الجن * واما
قتله كلاب المدينة فليس فيه تقص لقوله لولا ان الكلاب امة
من الامم لامرت بقتلها لان المدينة في وقته صلى الله عليه وسلم

(١) بالتحريك اى عيب او ام اه (٢) وفي نسخة والحن

ضعف من الشيطان

مهيّط وحي الله تعالى مع ملائكته والملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن خالد بن خدّاش قال حدثني سلم بن قتيبة عن يونس بن أبي اسحق عن مجاهد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال لي جبريل عليه السلام لم يعنى من الدخول عليك البارحة الا أنه كان على باب بيتك ستر فيه تصاوير وكان في بيتك كلب فزبه فليخرج وكان الكلب جروا للحسن والحسين تحت نضد لم وهذا دليل على أنها كما تكره الكلاب في البيوت تكرهها أيضا في المصرف امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتلها او بالتخفيف منها فيما قرب منها وأمسك عن سائرهما مما بعد من مهيّط الملائكة ومنزل الوحي

* [قال أبو محمد] النضد السرير لان الياب تنضد فوقه

(قالوا حديث يفسد أوله آخره) قالوا رويتم أنه قال خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم — الغراب والحدأة والكلب والحية والفأرة — قالوا فلو قال اقلوا هذه الخمسة وخمسة معها

لجاز ذلك في التعبد فأما أن تُقتل لأنها فواسق فهذا لا يجوز
 لأن الفسق والهدى لا يجوز على شيء من هذه الأشياء
 والهوم والسباع والطير غير الشياطين وغير الجن والانس
 الذين يكون منهم الفسق والهداية *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان المعتقد ان الهوام
 والسباع والطير لا يجوز عليها عصيان ولا طاعة يخالف
 لكتاب الله جل وعز وأنيائه ورسله وكتب الله المتقدمة
 لأن الله تعالى قد أخبرنا عن نبيه سليمان عليه السلام انه تفقد
 الطير (فقال مالي لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين لا عذبه
 عذبا شديداً أو لا ذبحته أو ليأتيني بسلطان ميين) أي بمذر
 بين وحجة في غيته وتخلقه ولا يجوز أن يذبه الا على ذنب
 ومصية والذنوب والمعاصي تسمى فسوقاً — وما جاز أن يسمى
 عاصياً جاز أن يسمى فاسقاً * ثم حكى الله تعالى عن الهدهد
 بعد أن اعتذر الى سليمان فقال (أحطت بما لم تحط به وجئتك
 من سبأ نبأ يقين إني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من

كل شيء ولها عرش عظيم وجدها وقومها يسجدون للشمس
من دون الله وزيّن لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل
فهم لا يهتدون أن لا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في
السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون) — وهذا لو كان
من أقاويل الحكماء بل لو كان من كلام الانبياء اكان كلاما
حسنا وعظة بليغة وحجة بينة فكيف لا يجوز على هذا ما طبع
وعاص وفاسق ومهتد * وقد حكى الله تعالى أيضا عن النمل ما
حكاه في هذه السورة فقال (وورث سليمان داود وقال يا أيها
الناس علمنا منطق الطير) فجعلها تنطق كما ينطق الناس وقال
(حتى أتوا على واد النمل قالت نملة يا أيها النمل) الآية فجعلها
تنطق كما ينطق الناس وقال (وان من شيء الا يسبح بحمده
ولكن لا تفقهون تسبيحهم) وقال (يا جبال أوّبي معه والطير)
أي سبّحى

﴿ قال أبو محمد ﴾ وقرأت في التوراة ان نوح صلى الله
عليه وسلم لما كان بعد أربعين يوما فتح كوة الفلك التي صنع

ثم أرسل الغراب فخرج ولم يرجع حتى يس الماء على وجه الأرض وأرسل الحمامة مرة بعد مرة فرجعت حين أمست وفي منقارها ورقة زيتون فعلم أن الماء قد قل عن وجه الأرض فدعا الله تعالى لها بالطوق في عنقها والخضاب في رجلها *

* [قال أبو محمد] وقرأت أيضا في التوراة أن الله جل وعز قال لآدم حين خلقه كل ما شئت من شجر الفردوس ولا تأكل من شجرة علم الخير والشر فانك يوم تأكل منها تموت يريد أنك تتحول إلى حال من يموت وكانت الحية أعزم^(١) دواب البر فقالت للمرأة انكما لا تموتان إن أكلتما منها ولكن أعينكم تنفتح وتكونان كالآلهة تعلمان الخير والشر فاخذت المرأة من ثمرتها فاكلت وأطعمت بهما فانفتحت ابصارهما وعلمتا انهما عريان فوصلا من ورق التين واصطنعاها إزارا ثم سمعا صوت الله تعالى في جنة حين تورك^(٢) النهار فاختربا آدم ومرضته في شجر جنة فدعا هما فقال آدم سمعت صوتك في

(١) عذ من عزم على لرحل قسم (٢) يعني بسط كما بهامش

الفردوس ورأيتني حريانا فاخبتأت منك فقال ومن أراك انك
عريان لقد أكلت من الشجرة التي نهيتك عنها فقال ان
المرأة أطعمتني وقالت المرأة ان الحية أطعتني فقال الله جل
وعز للحية من أجل فعلك هذا فانت ملعونة وعلى بطنك
تمشين وتأكلين التراب وسأغري بينك وبين المرأة وولدها
فيكون يطارأ رأسك وتكونين انت تلدغينه بعقبه. — وقال للمرأة
وأما انت فاكثر أوجاعك وإحبالك وتلدين الاولاد بالآلم
وتردين الى بعلك حتى يكون مسلطا عليك وقال لآدم صلى
الله عليه وسلم ملعونة الارض من اجلك وتنبت الحجاج^(١)
والشوك وتأكل منها بالاشقاء ورشح جبينك حتى تعود الى
التراب من اجل انك تراب

﴿ قال ابو محمد ﴾ انما ترى ان الحية أضفت واخذت
فلعنها الله تعالى وغير خلقها وجعل التراب رزقها فما يجوز ان

(١) الحجاج مخفف جيم الشوك كما في لقموس وفي النهاية ضرب
من الشوك واحدة حجة هـ (٧) أي ضلت

تسمى هذه فاسقة وعاصية وكذلك الغراب بمعصيته نوحا
 صلى الله عليه وسلم . - ويرى اهل النظر انه انما سمي غراب
 البين لانه بان عن نوح عليه السلام فذهب ولذلك تشاءموا
 به وزجروا في نعيقه بالفراق والاغتراب واستخرجوا من
 سمه الغربة وقالوا قد فته نوى غربة وهذا شاء مغرب وهذه
 عتقه مغرب أى جأية من بعد يعمون العقاب وكل هذا
 مشتق من اسم الغرب لما رفته نوحا صلى الله عليه وسلم ومباينته
 (قل بو محمد) ومن الدلائل أيضا حديث محمد بن
 سنان "قوب عن عبد الله بن الحارث بن أبزى المكي عن
 ربيعة بنت مسلم عن أبيها انه قال شهدت مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حينما فقال لي ما اسمك قلت غراب
 فقال يا مسلم كره ان يكون اسمك الغراب انفسق الغراب
 ومعصيته فسمه مسلم فذهب لي ضد معنى الغراب لان الغراب
 عاصي ونفسه مضيع مأخوذ من الاستسلام وهو الانقياد
 والخدمة وكان عليه السلام يحب لاسم الحسن ويكره الاسم

القيح على ما قدمنا من القول في هذا الكتاب • ولو أنتركنا
هذا المذهب الذي عليه المسلمون في تجويز الطاعة والمعصية
على الحية والقراب والفأرة الى ما يجوز في كلام العرب وفي اللغة
لجاز لنا ان نسمى كل واحد من هذه فاسقا لان الفسق الخروج
على الناس والايذاء^(١) عليهم يقال فسقت الرحبة اذا خرجت
عن قشرها وكل خارج عن شيء فهو فاسق قال الله تعالى
(الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه) اي خرج عن
أمر ربه وطاعته فالحية تخرج على الناس من جحرها فتعيب
بطعام الناس وتهش وتكزع في شرابهم وتمج فيه ريقها • —
والفأرة أيضا تخرج من جحرها فتفسد أطعمتهم وتقرض
ثيابهم وتضرم بالنباله على أهل البيت بينهم ولا شيء من
حشرات الارض اعظم منها ضررا • — والغرب يقع على داء
البعير الدبر^(٢) فينقره حتى يقتله • ولما كان تسميه العرب بن

(١) وفي نسخة والازدراء ١٢١ • سر محرره فرحة • دابة ومعد

البل هار على الامس سلاقي • دبر كفي • شاموس

داية وينزع عن الخير ويختلس أطعمة الناس. — والكلب
يعقر ويحرج وكذلك السباع العادية وكل هذه قد يجوز ان
تسمى فواسق لخروجها على الناس واعتراضها بالمضار عليهم
فأين كانوا عن هذا المخرج اذ قبح عندهم أن ينسبوا شيئاً من
هذه الى طاعة أو معصية *

— (قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا رويتم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة عند يهودي بأصواع من
شعير فياسبحان الله اما كان في المسلمين مؤاس ولا مؤثر ولا
مقرض وقد أكثر الله عز وجل الخير وفتح عليهم البلاد وجبوا
ما بين قصي ليمن الى اقصى البحرين واقصى عمان ثم يياض
نجد والحجاز وهذه مع اموال الصحابة كعثمان وعبد الرحمن
وفلان وفلان فين كانوا عفووا وهذا كذب وقائله اراد مدحة
التي صلى الله عليه وسلم به برزهد وبالفقر وليس هكذا تمدح
رسل وكيف يجوع من يجهد جيوش ومن يسوق المئين من
بدن ومما فيه ما عليه من فذلك وغيرها، وذكر مالك

ابن أنس عن أبي الزبير عن جابر قال نحر النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية سبعين بدنة كل بدنة عن سبعة واساق في عمرة القضاء مكان عمرته التي صده المشتركون ستين بدنة وكيف يجوع من وقف سبع حوائط متجاورة بالعالية^(١) ثم لا يجد مع هذا من يقرضه أصواعا من شعير حتى يرهن درعه *

« (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذا ما يستعظم بل ما ينكر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤثر على نفسه بامواله ويفرقها على احقين من اصحابه وعلى الفقراء والمساكين وفي النوائب التي تنوب المسلمين ولا يرد سائلا ولا يعطى اذا وجد الا كثيرا ولا يضع درهما فوق درهم وهالت له أم سلمة يا رسول الله أراك ساهم^(٢) لوجه من عه فقال لا ولكن السبعة المدانير التي اينابها من استنها في خصم^(٣) العرش

(١) العالية موقوف على رضى تهاى - وروى سكوفرى لدهر -
وهى العوائى ه قاموس (٢) من سهك مع وكرة سهوم د يعبر - سرى
لعارص كما فى القاموس وسرح - ٣ خصم - صم حاب صم - حد -
موسى الاصمهاى واحد - صحاح كفى - رية - سد - همة

فبت ولم اقسما . — وكانت عائشة رضى الله عنها تقول في بكائها عليه بابي من لم ينم على الوثير^(١) ولم يشبع من خبز الشعير . — وليس يخلو قولها هذا من أحد امرين — اما ان يكون يؤثر بما عنده حتى لا يبقى عنده ما يشبعه — وهذا بامض صفاته^(٢) والله عز وجل يقول (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) ، او يكون لا يبلغ الشبع من الشعير ولا من غيره لانه كان يكره افراط الشبع وقد كره ذلك كثير من الصالحين والمجاهدين وهو صلى الله عليه وسلم ولاه بالفضل واحرام بالسبق * وحدثنا أبو الخطاب قال نا ابو عاصم عبيد الله بن عبد الله قال انا الحبر^(٣) بن هرون عن ابي يزيد المدني عن عبد الرحمن بن المرقع — قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لم يخلق وعاء ملي

١ — يثرب وحي بن (٢) وفي اندمشقية وهذا شبه بصفاته
١٣ — في بغداد و خديوية وذيقط في اندمشقية ولم يوجد في
خزانة من تسمى صورة هذا الاسم وانما فيها محرر بن هرون ومحرر
بن هرون وعلمهم حرم والله اعلم كنهه مصححه

شرا من بطن فان كان لابد فاجعلوا ثلثا للطعام وثلثا للشراب
 وثلثا للريح وقد قال مالك بن دينار انما مثل المؤمن مثل الشاة المابورة
 يريد التي اكلت في اللف ابرة فهي لا تأكل اذا اكلت في اللف
 الا قليلا ولا ينجع فيها اللف وقد قيل لابن عمر في الجوارشن^(١)
 شيء فقال وما اصنع به وانا لم اشبع منذ كذا — يريد انه كان
 يدع الطعام وبه اليه الحاجة وقال الحسن لرجل دخل عليه وهو
 يأكل كل فقال قد اكلت فما اشتعني شيئا قال يا سبحان الله
 وهل يأكل أحد حتى لا يشتهي شيئا — وقال مالك بن دينار أو
 غيره لو دذت ان رزق في حصة أمصها ولقد استحيت من الله
 تعالى اكثر ذرة دخولي الى الخلاء وقال بكر بن عبد الله
 أجد طعم العيش حتى استبدلت الخمض^(٢) بالكفة^(٣) وحتى
 ألبس من ثيابي ما يستخدمني وحتى لا أكل إلا ما لا يغسل يدي

(١) الجوارشن نوع من الأدوية المركبة - تعمل لهم طعاما وسلاح
 المعدة والكفة معربة على معنى العرب ٢٠ أى الجوع وخلو
 البض (٣) أى البضة والامة

منه فلما بكته صلى الله عليه وسلم عائشة رضی الله عنها قالت بآبي
من لم يشبع من خبز الشعير وقد كان يأكل خبز الخنطة وخبز
الشعير غير أنه لا يبلغ الشبع منه إما للحال الأولى أو للحال
الآخرى فذكرت أخس^(١) الطمأمين وأرادت أنه إذا كان
لا يشبع منه على خساسته^(٢) فغيره أخرى أن لا يشبع منه وقد قال
عمر رضي الله عنه لو شئت لدعوت بصلاً وصناب وكرًا^(٣)
واسنمة وقال لو شئت لأمرت بهتية^(٤) فذبحت وأمرت بدقيق
فنخل وأمرت بزياب فجعل في سمن^(٥) حتى يصير كدم النزال
هذه وشباهه ولكني سمعت الله تعالى يقول لقوم (أذهبتم

(١) في نسخة أحسن (٢) في نسخة على خساسته (٣) الصلاة
ككسا. الشواء ونفس ككتاب مباع يتخذ من الحردل والريب
والسكر كجمع كركرة. كسر زور العير الذي إذا برك أصاب
لأرض وهي تتع عن حبه كغرفة أو صدر كل ذي خف قال في
لهية ومنه حديث عمر بن الخطاب عن كركر وسمة قال يريد احضارها
لاكل شئ من ثمرات يتركها للبدن (٤) الفتية انثى الفتى
من بدو وهو حادى سن بكفى مصاح (٥) أى ودك وهو

نعم نعم و شجر

طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فالיום تجزون عذاب
الهنون) وقد يأتي على البخيل الموسر تارات لا يحضره فيها مال
وله الضيعة والأثاث والديون فيحتاج الى ان يقترض والى أن
يرهن فكيف بمن لا يبقى له درهم ولا يفضل عن مواساته
ونوابه زاد * وكيف يعلم المسلمون واهل اليسار من صحابه
بحاجته الى الطعام وهو لا يعلمهم ولا ينشط^(١) في وقته ذلك اليهم
وقد نجد هذا بعينه في انفسنا واشباهنا من الناس ونرى الرجل
يحتاج الى الشيء فلا ينشط فيه الى ولده ولا الى اهله ولا الى
جاره ويبيع العلق^(٢) ويستقرض من الغريب والبعيد— وانما رهن
درعه عند يهودى لان اليهود في عصره كانوا يبيعون الطعام
ولم يكن المسلمون يبيعونه انهم عن الاحتكار فما الذي انكروه
من هذا حتى اظهروا التعجب منه وحتى رمي بعض المرقعة^(٣)

(١) في نسخة ها وفيما بعد يبسط (٢) دكسر أى التفتيس من
أمواله (٣) فتحتين جمع مرق وهو لحارج عن لدير وفي الممشقية
والحدوية بعض المتفقه ولعله تحريف وانه علم كتب مصححه

الاعمش بالكذب من اجله *

(قالوا حدث يبطله القياس) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امر عمرو بن العاص ان يقضى بين قوم وان عمرا قال له اقضى يا رسول الله وانت حاضر فقال له اقض بينهم فان اصبحت فلك عشر حسنات وان اخطأت فلك حسنة واحدة . — قالوا وهذا الحكم لا يجوز على الله تبارك وتعالى وذلك ان الاجتهاد الذي يوافق الصواب من عمرو هو الاجتهاد الذي يوافق الخطأ وليس عليه ان يصيب انما عليه ان يجتهد وليس يناله في موافقة الصواب من العمل والقصد والعناية واحتمال المشقة الا ما يناله مثله في موافقته الخطأ فبأى معنى يُعطى في حد الاجتهادين حسنة وفي الآخر عشرةا *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول ان الاجتهاد مع موافقة الصواب ليس كالا جتهاد مع موافقة الخطأ ولو كان هذا على ما أسس كان اليهود والنصارى والمجوس والمسلمون سواء واهل الآراء المختلفة سواء اذا اجتهدوا وآراءهم وانفسهم فأدتهم

عقولهم انهم على الحق وان مخالفهم على الخطأ
 * [قال أبو محمد] ولكننا نقول ان من وراء اجتهاد كل
 امرئ توفيق الله تعالى وفي هذا كلام يطول وایس هذا موضعه
 ولو ان رجلا وجه رسولين في بقاء ضالته له وأمرهما بالاجتهاد
 والجد في طلبها ووعدهم الثواب ان وجداهما فمضى احدهما خائبا
 فرسقا في طلبها وأتعب نفسه واسهر ليله ورجع خائبا ومضى
 الآخر فرسقا وادعاه^(١) ورجع واجدا لم يك^(٢) احقهما
 باجزل^(٣) العطية واعلى الجاه الواجد وان كان الآخر قد احتمل
 من المشقة والعناء اكبر مما احتمله الآخر فكيف بهما اذا
 استويا وقد يستوى الناس في الاعمال ويفضل الله عز وجل
 من يشاء فانه لا دين لاحد عليه ولا حق له قبله^(٤)

* [قال أبو محمد] وقرأت في الانجيل ان المسيح عليه

(١) أي مدعة ورحمة (٢) كذا لا صواب ولا يحق - صواب
 بهما احقهما لا واحد - زيادة اداة لاستسكان - كما يتنبه ببق الكلام
 تأمل كنهه مصححه الاسعدي (٣) في نسخة - حرر العصية وعلاء
 الحياء (٤) بكسر ففتح ي حته ووجيته

السلام قال للحواريين مثل ملكوت السماء مثل رجل خرج
 غلباً^(١) يستأجر عمالاً لكرمه فشرط لكل عامل ديناراً في
 اليوم ثم أرسلهم الى كرمه ثم خرج في ثلاث ساعات فرأى
 قوماً بطالين في السوق فقال اذهبوا انتم ايضاً الى الكرم
 فاني سوف اعطيكم الذي ينبغي لكم فانطلقوا ثم خرج في ست
 ساعات وفي تسع ساعات وفي احدى عشرة ساعة ففعل مثل
 ذلك فلما امسى قال لأمينه اعط العمال اجورهم ثم ابداً بآخرهم
 حتى تبلغ اولهم فاعطاهم فسوى بينهم في العطية فلما اخذوا
 حقوقهم سخطوا على رب الكرم وقالوا انما عمل هؤلاء ساعة
 واحدة فجعلتهم اسوتنا في الاجرة فقال اني لم اظلمكم اعطيتمكم
 الشرط وجئت^(٢) لهؤلاء والمال مالي اصنع به ما اشاء كذلك
 يكون لاولون الآخرين والآخرين الاولين *

* (قالوا حديثان مختلفان) قالوا رويتم ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة واحدة

(١) فتحتين أي في ظلمة آخر الليل (٢) أي سخون

ومن عملها كتبت له عشرًا -- ثم رويتم نية المرء^(١) خير من عمله
فصارت النية في الحديث الأول دون العمل وصارت في
الحديث الثاني خيرا من العمل وهذا تناقض واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول أنه ليس ههنا تناقض بمحمد
الله تعالى والهام بالحسنة إذا لم يعملها خلاف العامل لها لأن
الهام لم يعمل والعامل لم يعمل حتى هم ثم عمل * وأما قوله صلى
الله عليه وسلم نية المرء خير من عمله فإن الله تعالى يخلد المؤمن
في الجنة بنيته لا بعمله ولو جوزى بعمله لم يستوجب التخليد
لأنه عمل في سنين معدودة والجزاء عليها يقع بمنزلها وبأضعافها
وانما يخلده الله تعالى بنيته لأنه كان ناويا أن يطيع الله تعالى
أبدا لو أبواه أبدا فلما اخترمه^(٢) دون نيته جزاء عليها --
وكذلك الكافر نيته شر من عمله لأنه كان ناويا أن يقيم على
الكفر لو أبواه أبدا فلما اخترمه الله تعالى دون نيته جزاء عليها *
(قالوا حديث يكذبه الكتاب والنظر) قالوا رويتم أن

(١) في نسخة هنا وفيما بعد نية المؤمن (٢) أي ماته

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على قليب^(١) بدر فقال يا عبئة
ابن ربيعة ويا شيبة بن ربيعة ويا فلان ويا فلان هل وجدتم ما
وعدكم ربكم حقاً فقد وجدنا^(٢) ما وعدنا ربنا حقاً فليل له في ذلك
فقال والذي نفسي بيده انهم ليسمعون كما تسمعون وإن الله تعالى
يقول (وما انت بمسمع من في القبور) ويقول (انك لا تسمع
الموتى) — ثم رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم
الاحزاب اللهم رب الاجساد البالية والارواح الفانية — وان
ابن عباس سئل عن الارواح اين تكون اذا فارقت الاجساد
واين تذهب لاجساد اذا بليت فقال اين يذهب السراج اذا
صلى واين يذهب البصر اذا عمى واين يذهب لحم الصحيح اذا
مرض قل لا ين قال فكذلك الارواح اذا فارقت الاجساد
وهذا لا يشبه قوله صلى الله عليه وسلم انهم ليسمعون كما تسمعون
وما^(٣) تروونه في عذب القبر *

(١) أي بئرها (٢) في دمشق فاما وجدنا (٣) عطف على
قوله قوي ولا يشبه ما تروونه

• (قال أبو محمد) ونحن نقول أنه إذا جاز في المعقول ^(١)
 وصح في النظر وبالكتاب والخبر أن الله تعالى يبعث من في
 القبور بعد أن تكون الأجساد قد بليت والعظام قد رمت ^(٢)
 جاز أيضا في المعقول وصح في النظر وبالكتاب والخبر أنهم
 يعذبون بعد الممات في البرزخ •

• فاما الكتاب فإن الله تعالى يقول (النار يرضون
 عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون
 أشد العذاب) فهم يرضون بعد مماتهم على النار غدوا
 وعشيا قبل يوم القيامة — ويوم القيامة يدخلون أشد العذاب
 والله عز وجل يقول (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
 أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من
 فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم لا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون) وهذا شيء خص الله تعالى به شهداء بدر
 رحمة الله عليهم وقد أخرجوا عند حفر القناة رطابا يتأنون حتي

(١) في الديمشقية هـ وفيه يأتي العقوب (٢) أي صارت ربما

قال قائل لا تنكر^(١) بعد هذا شيئاً * وحدثني محمد بن عبيد
عن ابن عينة عن أبي الزبير عن جابر قال لما أراد معاوية أن
يمر بالمدينة التي حفرها (قال سفين تسمى عين أبي زياد
بالمدينة) نادوا بالمدينة من كان له قتل فليأت قتيله قال جابر
فأتيناهم فأخرجناهم وطابا يتنون وأصابنا السحابة رجل رجل
منهم فانتظرت دما فقال أبو سعيد الخدري لا ينكر بعدها
منكر أبداً * ورأت عائشة بنت طلحة اباه في المنام فقال لها
يابنية^(٢) حوليني من هذا المكان فقد أضربني الندى فأخرجته
بعد ثلاثين سنة ونحوها فحولته من ذلك الزم^(٣) وهو طرى
لم يتغير منه شيء فدفن بالمجربين^(٤) بالبصرة وتولى أخراجه
عبد الرحمن بن سلامة التيمي * وهذه أشياء مشهورة كأنها عيان

(١) في نسخة لا تنكروا (٢) في نسخة يابني (٣) بفتح النون أو
كسر هـ تسمى السائل كما في نصائح وما يتحلب من الأرض من
ماء كما في ثمود هـ (٤) في دمشق في المجربين ولعله تحريف
والصواب هـ ونرد مع موت المهاجرين فهو بالثلاثين التحيتين
بسة أو هجرة وثمة أعاد كتبه مصححه

فإذا جازان يكون هؤلاء الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون وجاز
 أن يكونوا فرحين ومستبشرين فلم لا يجوز أن يكون أعداؤهم
 الذين حاربوهم وقتلوهم أحياء في النار يمدبون وإذا جاز أن
 يكونوا أحياء فلم لا يجوز أن يكونوا يسمعون وقد أخبرنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله الحق * وأما الخبر فقول
 النبي صلى الله عليه وسلم في جعفر بن أبي طالب أنه يطير مع
 الملائكة في الجنة وتسميته له ذا الجناحين وكثرة الأخبار
 عنه في منكر ونكير وفي عذاب القبر وفي دعائه أعوذ بك
 من فتنة الحيا والمات وأعوذ بك من عذاب القبر ومن فتنة
 المسيح الدجال * وهذه الأخبار صحاح لا يجوز على مثلها
 التواطؤ - وإن لم يصح مثلها لم يصح شيء من أمور ديننا
 ولا شيء أصح من أخبار نبينا صلى الله عليه وسلم *

* وما قوله تعالى (أنك لا تسمع الموتى) (وما نت بسمع
 من في القبور) فليس من هذا في شيء لأنه أراد بأمتي
 ههنا الجهال وهم أيضا هل القبور - يريد أنك لا تقدر

على إيهام من جعله الله تعالى جاهلا ولا تقدر على اسماع
من جعله الله تعالى اصم عن الهدى * وفي صدر هذه
الآيات دليل على ما نقول لانه قال (لا يستوي الاعمي
والبصير) يريد بالاعمى الكافر وبالْبصير المؤمن (ولا الظلمات
ولا النور) يعنى بالظلمات الكفر وبالنور الايمان (ولا الظل
ولا حرور) يعنى بالظل الجنة وبالحرور النار (وما يستوى
الاحياء ولا الاموات) يعنى بالاحياء العقلاء وبالاموات
الجهلاء ثم قال (ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من
في القبور) يعنى لك لا تسمع الجهلاء الذين كأنهم موتى في
القبور - ومثل هذا كثير في القرآن * ولم يرد بالموتى الذين
ضربهم مثلا للجهال شهداء بدر^(١) فيحتج بهم علينا اولئك
عنده^(٢) حياء كما هو لله عز وجل *

وما قوته ثم رب الاحساد البالية ولا ارواح الفانية فانه
على ما يرف الدس وعى ما ساهدوا لانهم يفقدون الشيء

فيكون مبطلا عندهم وفانيا وهو عند الله معلوم وغير فان - ألا ترى ان الرجل السمين الضخم العظيم الصحيح يعتل يوما أو يومين فيذهب من جسمه نصفه أو ثلثاه ولا نعلم اين ذهب ذلك فهو عندنا فان مبطل والله تعالى يعلم اين ذهب وفي أى شيء صار وان الاتاء العظيم من الزجاج يكون فيه الماء اياما فيذهب بالحر بعضه وان تطاولت به المدة ذهب كله والزجاج لا يجوز عليه النشف^(١) ولا الرشح ولا ندرى اين ذهب ما فيه والله تعالى يعلمه وانا نطق بالنفخة نار المصباح فتذهب وتكون عندنا فانية ولا ندرى اين ذهبت والله تعالى يعلم كيف ذهبت وأين حلت كذلك الارواح عندنا فانية وهي بقول الرسول صلى الله عليه وسلم في حواصل طير خضر وفي عليين وفي سجين وتساء^(٢) في الهواء واتباه ذلك .

(١) النشف . لتحريك اسم من شفتي حوصاء سرية كشمه كما في العاموس (٢) كد في لاصور مصوص في معناه شدة على ايم فليحرر كته مصححه لاسرى

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليؤمكم خياركم فانهم وفدكم الى الجنة وصلاتكم^(١) قربانكم ولا تقدموا بين ايديكم الا خياركم — ثم رويتم صلوا خلف كل بر وفاجر ولا بد من امام بر او فاجر وهذا تناقض واختلاف *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بنعمة الله اختلاف وللحديث الاول موضع وللثاني موضع واذا وضع كل واحد منهما موضعه زال الاختلاف *

أما قوله ليؤمكم خياركم فانهم وفدكم الى الجنة ولا تقدموا بين ايديكم الا خياركم فانه اراد ثمة المساجد في القبائل والمحال وان لا تقدموا^(٢) منهم الاخير التي القارئ ولا تقدموا الفاجر الامي *

وام قوله صلوا خلف كل بر وفاجر ولا بد من امام بر وفاجر فانه يريد السلطان الذي يجمع الناس ويؤمهم في الجمع

(١) في نسخة وصوتك (٢) في نسخة ها وفما بعد ولا يقدم

والا عياد يريد لا تخرجوا عليه ولا تشقوا العصا ولا تفارقوا
جماعة المسلمين وان كان سلطانكم^(١) فاجرا فانه لا بد من امام
بر أو فاجر ولا يصلح الناس الا على ذلك ولا ينتظم امرهم
وهو مثل قول الحسن لا بد للناس من وزعة^(٢) يريد سلطانا
يزعمهم عن النظام والباطل وبسفك الدماء وأخذ الاموال بغير
حق *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد ثم رويتم
كن جلس بيتك فان دخل عليك فادخل مخدعك فان دخل
عليك فقل بؤ بائي وإيئك وكن عبد الله المقتول ولا تكن
عبد الله القاتل فان الله تعالى ضرب لكم بابي آدم مثلاً فخذوا
خيرهما ودعوا شرهما فان هذا خلاف الحديث الاول :

(١) في المنقبة ساجدهم (٢) وزعة محركة جمع وزع وهم برادة
لناعمون من محرمة لله تعالى ه قوموس ومه كما في تهذيب حديث حسن
نا وى القضاء قل لا بد للناس من وزعة أي من يكف بعضهم عن بعض
يعنى السلطان وأصحابه كتبه مصححه

(قال أبو محمد) ونحن نقول ان لكل حديث موضعا
غيره موضع الآخر فاذا وضعا بموضعيهما زال الاختلاف لانه
اراد بقوله من قتل دون ماله فهو شهيد من قاتل اللصوص
عن ماله حتى يقتل في منزله وفي أسفاره ولذلك قيل في حديث
آخر اذا رأيت سوادا في منزلك فلا تكن أجبن السوادين
يريد تقدم عليه بالسلاح فهذا موضع الحديث الاول. — وأراد
بقوله كن حلس بيتك فان دخل عليك فادخل مخدعك فان
دخل عليك فقل بؤ يا ثمي وإثمك وكن عبد الله المقتول ولا
تكن عبد الله القاتل أى اقل هذا في زمن الفتنة واختلاف
الناس على التأويل وتنازع سلطانين كل واحد منهما يطلب
لامر ويدعيه لنفسه بحجة يقول فكن حلس بيتك في هذا
وقت ولا تسل سيفاً ولا تهتل احدا فانك لا تدري من
محق من الثريقين ومن المبطل واجعل دمك دون دينك. —
وفي مش هذا وقت قال القاتل والمقتول في النار فاما قوله
تعالى اوان ضائقان من المؤمنين اقتلوا فأصلحوا بينهما فان

بنت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبني حتى تقيء الى امر الله) فانه امر بذلك الجميع منابعد الاصلاح وبعد البني — وامر الواحد والاثنين والثلاثة اذا لم يجتمع ملونا على الاصلاح بينهما ان نلزم منازلنا ونقي ادياننا باموالنا وانفسنا *

*(قالوا حديث يكذبه النظر والخبر) قالوا رويتم ان الاعمش روى عن عمرو بن مرة عن ابى البختري ان عليا رضى الله عنه قال بمشي رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن لا قضى بينهم فقلت له انه لا علم لي بالقضاء ف ضرب يده صدرى وقال اللهم اهد قلبه وثبت لسانه فما شككت في قضاء حتى جلست مجلسي هذا — ثم رويتم انه اختلف قوله في أمهات الاولاد وقال بشئ ثم رجع عنه وقضى في الجُد بقضاي مختلفة مع قوله من احب ان يتقحم^(١) جرئيم جهنم فليقل في جُد وندم على احرق المرتدين بعد لذي بنف من فتيا بن عباس وجد رجلا في حجر ثمانين مائة فوده^(٢) وقال وديته لان هذ شئ

(١) في مسقية يتقحم ومعنى يدخل (٢) في دفع دية

جعلناه يبتناه. — وهو كان اشار على عمر رضي الله عنه بجلد ثمانين في الحجر ورأى الرجم على مولاة حاطب فلما سمع قول عثمان رضي الله عنه انما يجب الحد على من يعرفه وهذه لا تعرفه وكانت اعجوبة تالعه * ونازعه زيد بن ثابت في المكاتب فافحمه وقال في أمر الحكمين *

لقد عثرت عثرة لا أجتر سوفاً كيس بعد ها واستمر
وأجمع الرأي الشيت المنتشر

* [قال] واذكر داود بن أبي هند عن الشعبي ان عليا رضي الله عنه رجع عن قوله في الحرم انها ثلاث وقطع اليد من اصول الاصابع وحك صابع الصبيان في السرقة وقبل شهادة الصبيان بعضهم على بعض والله عز وجل يقول (وأشهدوا ذوى عدل منكم) وقتل (ممن ترضون من الشهداء) ، وجهر في قنوت الغداة بسبعين رجلا و أخذ نصف دية الرجل من اولياء المقتول واخذ نصف دية "عين" من "مقتص" من الاعور وخلف رجلا يصلي لعبد بضعه في مسجد لا عظم اذا خرج الامام الى المصلى . —

وقالوا هذه الأشياء خلاف على جميع الفقهاء والقضاة وجميع
الامراء من نظرائه—ولا يشبه هذا قوله ما شككت في
قضاء حتى جلست مجلسي هذا ولا يشبه دعاء النبي صلى الله
عليه وسلم له أن يثبت الله لسانه وقلبه بل يشبه دعاءه عليه بضد
ما قال *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان النبي صلى الله عليه وسلم
حين دعا له بتثبيت اللسان والقلب لم يرد أن لا يزل أبدًا ولا
يسهو ولا ينسى ولا يغلط في حال من الاحوال لان هذه
الصفات لا تكون لمخلوق وانما هي من صفات الخالق سبحانه
جل وعز والنبي صلى الله عليه وسلم اعلم بالله تعالى وبما يجوز عليه
وبما لا يجوز من ^(١) ان يدعو لاحد بان لا يموت وقد قضى الله
تعالى الموت على خلقه وبأن لا يهرم اذا عمره وقد جعل لهرم
في تركيبه وفي اصل جبلته وكيف يدعو له بهذه الامور فينالها

(١) متعلق بمعنى البعد لدى تحسمه فعد كما في قولهم كثر من ان
يحصي وقول المغيرة الآتي كدواله فصل من نيجده الخ قاله مصححه

بدعائه والنبي صلى الله عليه وسلم نفسه ربما سها وكان ينسى
 الشيء من القرآن حتى قال الله تعالى (سنقرئك فلا تنسى)
 وقبل الفدية في يوم بدر فنزل (لولا كتاب من الله سبق
 لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) وقال لو نزل عذاب ما نجا الا
 عمر وذلك لأنه اشار عليه بالقتل وترك أخذ الفداء . — و اراد
 يوم الاحزاب أن يتقى المشركين ببعض ثمار المدينة حتى قال له
 بعض الانصار ما قال . — وكاد يجيب المشركين الى شيء مما
 ارادوه يتألفهم بذلك فانزل الله عز وجل (ولولا أن ثبتناك لقد
 كدت تركن اليهم شيئا قليلا اذا لاذقناك ضعف الحياة وضعف
 الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا) وهكذا الانبياء المتقدمون
 عليهم السلام في السهو والنسيان — وتعداد هذا يطول ويكثر
 وليس به خفاء على من علمه وانما دعا النبي صلى الله عليه وسلم له
 بان يكون الصواب غاب عليه والقول بالحق في القضاء اكثر
 منه . ومثل هذا دعاؤه لابن عباس بان يعلمه الله التأويل
 ويفقهه في الدين وكان ابن عباس مع دعائه لا يعرف كل القرآن

وقال لا أعرف حنانا ولا الاواه ولا الفسليين والرقيم — وله اقاويل
 في الفقه منبوذة مرغوب عنها كقوله في المتعة وقوله في الصرف
 وقوله في الجمع بين الاختين الامتين — ومع هذا فانه ليس كل
 مادعا به الانبياء صلى الله عليهم وسلم وسألوه أجيبوا اليه فقد كان
 نبينا صلى الله عليه وسلم يدعو لابي طالب ويستغفر له حتى
 نزلت عليه (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين
 ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم)
 وكان يقول اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون فانزل الله تعالى عليه
 (انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء)
 وبعد فان اقاويل على رضي الله عنه هذه كلها ليست منبوذة
 يقضى عليه بالخطأ فيها ومن أغلظها بيع أمهات الاولاد وقد
 كن يبعن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي خلافة
 أبي بكر رضي الله عنه في الدين وعلى حال الضرورة حتى نهى
 عن ذلك عمر رضي الله عنه من أجل أولادهن وثلاثه لحقهم
 السبة ويرجع عليهم الشين بأسباب كثيرة من جهة الامهات

إذا ملكن والناس يجمعون على أن الامة لا تخرج عن ملك
سيدها الا ببيع أو هبة أو عتق وأم الولد لم ينلها شيء عن ذلك
وأحكام الاماء جارية عليها إلى أن يموت سيدها - فبأي معنى
يزيل الولد عنها البيع وإنما هو شيء استحسنته عمر رضي الله
عنه بما^(١) أراد من النظر للاولاد - ولست أذهب إلى هذا ولا
نعتقد ذلك ولكننا أردنا به التنبيه على حجة على رضي الله عنه فيه
وحجة من تقدمه في إطلاق ذلك وترك النهي عنه فأي هؤلاء
عن قضايا على رضي الله عنه للطيفة التي تغمض وتدق وتعجز
عن مثلها اجلة الصحابة كقضائه في العين إذا لطمت أو
بخضت^(٢) أو أصابها مصيب بما يضمف معه البصر^(٣) بالخطوط على
البيضة. - وكقضائه في اللسان إذا قطع فنقص من الكلام شيء

(١) في نسخة ما (٢) بموحدة ثم جاء معجمة قال في القاموس
ويخص عيه كعب قاعها بشعرها وفي المصباح قال السرقسطي بخضت
لعين بخض فقتها ونخصتها أدخلت الأصح فيها وقال ابن الأعرابي
بخضت ونخصتها خضفت والصاد أجود اه وفي الدمشقية نخصت بالنون
ومعده ضعت مود أو نحو كته مصححه (٣) في نسخة النظر

فحكم فيه بالحروف المقطعة... وكقضائه في القارصة والقامصة
والواقصة وهن ثلاث جواركن يلعبن فركنت احدهن صاحبها
فقرصتها الثالثة قمصت ^(١) المركوبة فوقت الراكبة فوقست ^(٢)
عنقها فقضى على رضى الله عنه بالدية اثلاثا واسقط حصة الراكبة
لأنها اعانت على نفسها... وكقضائه في رجلين اختصما اليه في
ابن امرأة وقعا عليها في طهر واحد فادعياه ^(٣) جميعا انه ابنتهما جميعا
يرثهما ويرثانه وهو للباقي منهما * وقد روى حماد عن ابراهيم عن
عمر انه قضى بمثل ذلك موافقا له عليه * وكان عمر رضى الله عنه
ينزل القرآن بحكمه ويفرق ^(٤) الشيطان من حسه والسكينة
تنطق على لسانه وذكرته عائشة رضى الله عنها فقالت كان
والله اخوذيا ^(٥) نسيج وحده ^(٦) قد اعد للامور اقرانها... تريد

(١) أى وتبت (٢) أى دقت وكسرت (٣) قوله له نهما
مفعول القضاء وقوله وهو الباقي مهم أى بعد موت احدهم كنبه
مصححه (٤) أى يعزع ويخاف اهـ (٥) لاخوذى الخفيف الحادق ونشر
للأمور القاهر لها لايتد عليه سى كالأخوذى اهـ قموس (٦) فى القاموس
هو نسيج وحده لا نظير له فى العدم وغيره وذلك لأن الثوب 'ذ' كان

حسن السياسة وذكره المغيرة فقال كان والله أفضل من أن
يخدع واعتقل من أن يخدع — وقال فيه الاحنف بن قيس
والله لهو بما يكون أعلم منا بما كان يريد أنه يصيب بضنه
فلا يخطئ، وقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل
أمة محدّثين^(١) أو مروعين^(٢) فإن يكن في هذه الأمة أحد منهم
فهو عمر — وقال لسارية بن زعيم الدؤلي ياسارية الجبل الجبل
وسارية في وجه العدو فوق في نفس سارية ما قال فاستند إلى
الجبل فقاتل العدو من جانب واحد وعمر مع هذا يقول في قضية
نبيه على رضي الله عنه عليها ولا قول على لهلك عمر — ويقول أعوذ
بالله من كل معضلة ليس لها أبو حسن * حدثنا الزيادي قال أنا
عبد الوارث عن يونس عن الحسن أن عمر رضي الله عنه أتى بامرأة
وقد ولدت لستة أشهر فهمّ بها فقال له على قد يكون هذا قال
الله تعالى (وحمله وفصاله ثلاثون شهراً) وقال تعالى (والوالدات

رفيعاً لم يسج على منواله غيره اهـ (١) أي ملهين (٢) في القاموس والمرع
كمعظم من يأتي في صدره صدق فراسة أو من يلهم الصواب اهـ

يرضعن أولادهن حولين كاملين) *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في المسافر وحده شيطان وفي الاثنين شيطانان وفي الثلاثة ركب - ثم رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرد البريد وحده وانه خرج وأبو بكر مهاجرين. - قالوا كيف يكون الواحد شيطانا اذا سافر ولا يخلو ان يكون أراد بمنزلة الشيطان او يتحول شيطانا وهذا لا يجوز *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه أراد بقوله المسافر وحده شيطان معنى الوحشة بالانفراد وبأوحدة لان الشيطان يطعم فيه كما يطعم فيه اللصوص ويطعم فيه السبع فاذا خرج وحده فقد تعرض للشيطان وتعرض لكل عاد عليه من السباع أو اللصوص كانه شيطان - ثم قال ولأثنان شيطانان لان كل واحد منهما متعرض لذلك فهما شيطانان فاذا تمت مؤثلاثة زالت الوحشة ووقع الانس وتقطع طمع كل طامع فيهم - وكلام

العرب ايماء واسشارة وتشبيه يقولون فلان طويل النجاد والنجاد
 حمائل السيف وهو لم يتقدم سيفاً قط وانما يريدون انه طويل
 القامة فيدلون بطول نجاده على طوله لان النجاد القصير لا
 يصلح على الرجل الطويل - ويقولون فلان عظيم الرماد ولا
 رماد في بيته ولا على بابه وانما يريدون انه كثير الضيافة فناره
 وارية أبداً واذا كثر وقود النار كثر الرماد - والله تعالى يقول
 في كتابه (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله
 الرسل وأمه صديقة كانا يا كلان الطعام) فدلنا بأكلهما
 الصّعام على معنى الحدث لان من أكل الطعام فلا بد له من
 أن يحدث - وقال تعالى حكاية عن المشركين في النبي صلى الله
 عليه وسلم (وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في
 الأسواق) فكفى بمشيه في الأسواق عن الحوائج التي تعرض
 للناس فيدخلونها الأسواق كأنهم رأوا ان النبي صلى الله عليه
 وسلم اذ بعته الله تعالى اغناه عن الناس وعن الحوائج اليهم *
 وما قولهم كان يبرء البريد وحده والبريد الرسول يبعث به

من بلد الى بلد ويكتب معه وهو الفيج^(١) فانه كان يبعث به من
 بلد الى بلد وحده وبأمره ان ينضم في الطريق الى الرفيق
 يكون معهم ويأنس بهم وهذا شيء يفعلُه الناس في كل زمان
 ومن أراد ان يكتب كتابا وينفذه مع رسول الى بلد شاسع
 فانه لا يجب عليه ان يكثرى ثلاثة لقول النبي صلى الله عليه
 وسلم الواحد شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة ركب — وانما
 يجب هذا على الرسول اذا هو خرج ان يلتصق الصحبة ويتوقى
 الوحدة *

* وأما خروج النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر
 حين هاجر فانهما كانا في ذلك الوقت خائفين على انفسهما من
 المشركين فلم يجدا بدا من الخروج ولعلهما املا ان يوافقا
 ركبا كما ان الرجل يخرج من منزله وحده على تأميل وجدان
 الصحابة في الطريق فلما امكنهما ان يستزيد في العدد استأجر
 أبو بكر رضي الله عنه هاديا من بني لديل واستصحب عمر

(١) قال في الصحيح قيل هو رسول اسطوخدوسى على قدميه هـ

ابن فيرة موله فدخلوا المدينة وهم أربعة أو خمسة *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الجبل فتقطع يده — ورويتم انه قال لا قطع الا في ربع دينار هذا والحديث الاول حجة للخوارج لانها تقول ان القطع على السارق في القليل والكثير *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل لما أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزء بما كسبا نكالا من الله) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده على ظاهر ما أنزل الله تعالى عليه في ذلك الوقت — ثم أعلمه الله تعالى ان القضع لا يكون الا في ربع دينار فما فوقه — ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم من حكم الله تعالى الا ما علمه الله عز وجل ولا كان الله تبارك وتعالى يرفقه ذلك جملة من ينزله شيئا بعد شيء — ويأتيه جبريل عليه السلام بالسنن كما

كان يأتيه بالقرآن ولذلك قال أوتيت الكتاب ومثله معه يعني
من السنن - ألا ترى أنه في صدر الاسلام قطع أيدي المرتين^(١)
وأرجلهم وسمل^(٢) أعينهم وتركهم بالحرة حتى ماتوا - ثم نهى بعد
ذلك عن المثلة لأن الحدود في ذلك الوقت لم تكن نزلت عليه
فاتقص منهم بأشد القصاص لغيرهم وسوء مكافأهم بالاحسان
اليهم وقتلهم رجاءه وسوقهم الابل - ثم نزلت الحدود ونهى عن
المثلة * ومن الفقهاء من يذهب الى ان البيضة في هذا الحديث
بيضة الحديد التي تغفر الرأس في الحرب وان الجبل من جبال
السفن - قال وكل واحد من هذين يبلغ دنانير كثيرة * وهذا
التأويل لا يجوز عند من يعرف اللغة ومخارج كلام العرب لأن
هذا ليس موضع تكثير لما يسرق السارق فيصرف الى بيضة
تساوي دنانير وجبل عظيم لا يقدر على حمله السارق ولا من
عادة العرب والعجم أن يقولوا قبح لله فلا، فإنه عرض نفسه

(١) عربية كحبة قبية مبه - العربور مرتدور - قوموس

(٢) في مصاح سملت عيسه سلا من - ب قتل فقتلها بخيطة محم -

للضرب في عقد جوهر وتعرض^(١) لعقوبة القلول في جراب مسك وإنما العادة في مثل هذا أن يقال لعنه الله تعرض لقطع اليد في جبل رث أو كبة شعر أو إداوة^(٢) خلقي - وكلما كان من هذا الحقر كان أبلغ *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تعوذ بالله من الفقر وقال أسألك غناي وغني مولاي - ثم رويتم أنه قال اللهم أحيني مسكيناً وأمتي مسكيناً واحشرنى في زمرة المساكين - وقال الفقر بالمؤمن أحسن من العذار لحسن على خد الفرس - قالوا وهذا تناقض واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول أنه ليس ههنا اختلاف بحمد لله تعالى وقد غلطوا في التأويل وظلموا في المعارضة لأنهم عرضوا "الفقر" مسكناً وهما مختلفان ولو كان قال اللهم احيني فقير وأمتي فقير وحشرنى في زمرة الفقراء كاب ذلك تناقض كما ذكرنا - ومعنى المسكنة في قوله احشرنى مسكيناً

١ في نسخة وعرض عنه (٢) في نسخة أو أزار

التواضع والاخبات كانه سأل الله تعالى أن لا يجعله من الجبارين
والمتكبرين ولا يحشره في زمرة هم والمسكنة حرف مأخوذ من
السكون يقال تمسكن الرجل اذا لان وتواضع وخشع وخضع
ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم للمصلى تبأس^(١) وتمسكن وتقع
رأسك — يريد تخشع وتواضع لله عز وجل -- والعرب تقول
بنى المسكين^(٢) نزل الامر لا يريدون معنى الفقر انما يريدون
معنى الدلة والضعف — وكذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم لقينة
يامسكينة ايرد يا فقيرة وانما اراد معنى الضعف ومن لدليل على ما
أقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان سأل الله عز وجل
المسكة التي هي الفقر لكان الله تعالى قد منعه ما سأل لانه
قبضه غنيا مؤسرا بما أفاء الله عليه عز وجل وان كان يضع درهما
على درهم ولا يقال من ترك مثل بسائنه بمدينة وماله وهن
فذلك انه مات فقير والله عز وجل يقول (لا يجحدك يتي

(١) من تبأس وهو خضوع واعتراف ويجوز ان يكون امر وخبر يقر
تبأس تبأسا ففقرت ست حته (٢) في نسخة المسكين

قَاوَى وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى) والمائل
 الفقير كان له عيال او لم يكن — والمعيل ذوالعيال كان له مال أو لم
 يكن — فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند مبعثه وحاله عند مماته
 يدلان على ما قال الله عز وجل لانه بعث فقيرا وقبض غنيا.
 ويدل على ان المسكنة التي كان يسألها ربه عز وجل ليست
 بالفقر *

* واما قوله ان الفقر بالثؤمن أحسن من العذار الحسن
 على خد الفرس فان الفقر مصيبة من مصائب الدنيا عظيمة *
 وآفة من آفات الية * (١) فن صبر على المصيبة لله تعالى
 ورضى بقضه (٢) زانه الله تعالى بذلك في الدنيا وأعظم له الثواب
 في الآخرة — وانما مثل الفقر والقناء مثل السقم والعافية فن
 بتلاه الله تعالى بالسقم فصبر كان كمن ابتلى بالفقر فصبر — وليس
 مرجل الله تعالى في ذلك من الثوب بمائعتنا من أن نسأل الله
 بعدة ونرغب اليه في السلامة. — وقد ذهب قوم يفضلون الفقر

على الغنى الى انه كان يتعوذ بالله تعالى من فقر النفس - واحتجوا
بقول الناس فلان فقير النفس وان كان حسن الحال وغنى النفس
وان كان سيئ الحال وهذا غلط * ولا نعلم ان احدا من الانبياء
ولا من صحابتهم ولا العباد ولا المجتهدين كان يقول اللهم اققرني
ولا ازمني ^(١) ولا بذلك استعبدكم الله عز وجل بل استعبدكم بان
يقولوا اللهم ارزقني اللهم ^(٢) عافني وكانوا يقولون اللهم لا تبلىنا الا
بالتى هي احسن يريدون لا تختبرنا لا بالخير ولا بالشر
لان الله تعالى يختبر عباده بهما ليعلم كيف شكرهم وصبرهم -
وقل (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) أى اختبارا وكان مطرّف
يقول لأن أعافى فأشكر أحب الى من أن أبلى فأصبر *

* قال أبو محمد | وقد ذكرت هذا في كتب غريب
الحديث باكر من هذا الشرح وقد جددت من يداعه في
هذا الكتاب ايضا ليكون جزءا للنفس لدى قصدنا له .

* (قالوا حديثان متناقضان) هو روايته زاذني صلى الله

(١) من روى عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) في نسخة من روايته عاف

عليه وسلم قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن — ثم رويتم انه قال من قال لا إله إلا الله فهو ^(١) في الجنة وان زنى وان سرق وفي هذا تناقض واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بنعمة الله تناقض ولا اختلاف لان الايمان في اللغة التصديق يقول الله تعالى (وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين) أى بمصدق لنا ومنه قول الناس ما أو من بشئ مما تقول أى ما اصدق به * والموصوفون بالايمان ثلاثة نفر — رجل صدق بلسانه دون قلبه كالمنافقين فيقول قد آمن ^(٢) كما قال الله تعالى في المنافقين (ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا) وقال (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى) ثم قال (من آمن منهم بالله واليوم الآخر لانهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر — ولو كان أراد بالذين آمنوا ههنا المسلمين ليقول من آمن منهم بالله واليوم

١) في نسخة وهو مؤمن (٢) في نسخة قد آما

الآخر) لانهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وانما اراد المنافقين الذين آمنوا بالسنتهم والذين هادوا والنصارى— ولا تقول له مؤمن كما انا لا تقول للمنافقين مؤمنون وان قلنا قد آمنوا لان ايمانهم لم يكن عن عقد ولا نية— وكذلك تقول اما صي الانبياء صلى الله عليهم وسلم عصى وغوى ولا تقول عاص ولا غا ولا ذنبه لم يكن عن ارهاص ولا عقد كذنوب اعداء الله عز وجل *

* ورجل صدق بلسانه وقلبه مع تدنس بالذنوب وتقصير في الطاعات من غير اصرار فنقول قد آمن وهو مؤمن ما تنهى عن الكبائر فاذا لا بسها لم يكن في حال الملايسة مؤمنا (يريد) مستكمل الايمان. ألا ترى انه صلى الله عليه وسلم قال لا يزنى الزاني حين يزنى وهو مؤمن يريد في وقته ذلك لانه قبل ذلك الوقت غير مصر فهو مؤمن وبعد ذلك الوقت غير مصر فهو مؤمن قائب— ومما يزيد في وضوح هذا الحديث لا آخر اذا زنى الزاني سلب الايمان فان تاب اُبسه *

* ورجل صدق بلسانه وقلبه وأدى الفرض واجتنب

الكبائر فذلك المؤمن حقا المستكمل شرائط الايمان وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمن من لم يامن جاره بوائقه يريد ليس بمستكمل الايمان— وقال لم يؤمن من لم يامن المسلمون من لسانه ويده أى ليس بمستكمل الايمان— وقال لم يؤمن من بات شعبان وبات جاره طاويا أى لم يستكمل الايمان* وهذا شبهه بقوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى عليه يريد لا كمال وضوء ولا فضيلة وضوء— وكذلك قول عمر رضى الله عنه لا ايمان لمن لم يحجج. يريد لا كمال ايمان والناس يقوون فلان لا عقل له. يريدون ليس هو مستكمل العقل ولا دين له أى ليس بمستكمل الدين *

* وأما قوله صلى الله عليه وسلم من قال لا إله إلا الله فهو فى الجنة وان زنى وان سرق فانه لا يخلو من وجهين أحدهما أن يكون قاله على العاقبة— يريد ان عاقبة أمره الى الجنة وان عذب بالزنا والسرقة.— والآخر ان تلحقه رحمة الله تعالى وشفاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فيصير الى الجنة بشهادة أن لا إله

إلا الله * حدثني اسحق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد عن
أبيه عن جده عن الحسن أنه قال لا إله إلا الله ثمن الجنة *
وحدثني محمد بن يحيى القطبي قال أنا عمر بن علي عن موسى
ابن المسيب التميمي قال سمعت سالم بن أبي الجعد يحدث عن
المعروور بن سويد عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يقول ربكم ابن آدم أنك إن تأتني بقراب الأرض خطيئة بعد
أن لا تشرك بي شيئاً جعلت لك قرابها مغفرة ولا أبالي * وحدثني
أبو مسعود الدارمي هو من ولد خراش قال حدثني جدي عن
أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خیرت
بين الشفاعة وبين أن يدخل شطر أمتي الجنة فاخترت الشفاعة
لأنها أعم وأكثر ولكم ترون أن شفاعتي للمتقين لا وأكثنها
للمتطخين بالذنوب *

﴿ قالوا حديثان متناقضان ﴾ قالوا رويتم عن حماد عن
إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كنت
أفرك النبي من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصلي فيه

فاستجاز بروايتكم هذه قوم فرك المني من الثوب والصلاة فيه وجعلوه سنة - ثم رويتم عن عمرو بن ميمون بن مهران عن سليمان بن يسار قال سمعت عائشة رضي الله عنها تقول انها كانت تغسل أثر المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ثم أراه فيه بقعة أو بقعاً - فأبى قوم فرك المني بروايتكم هذه ولم يستجيزوا الا غسله من الثوب اذا أرادوا الصلاة فيه * وهذا تناقض واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا تناقض ولا اختلاف لان عائشة رضي الله عنها كانت تفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يابس والفرك لا يقع إلا على يابس وكان ربما بقي في شعاره حتى ييبس وهو ييبس في مدة يسيرة لاسيما في الصيف وكانت تغسله اذا رآته رطباً والرطب لا يجوز أن يفرك ولا بأس على من تركه الى أن يجف ثم فركه * أخبرني اسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه ان السنة مضت بفرك المني *

﴿ قالوا حديثان متناقضان ﴾ قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أيما اهاب دبغ فقد طهر وانه سرّ بشاة ميتة فقال الا انتفعوا ^(١) باهابها فأخذ قوم من الفقهاء بذلك وأفتوا فيه — ثم رويتم انه قال لا تنتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب فأخذ قوم من الفقهاء بهذا وأفتوا به * وهذا تناقض واختلاف * ﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول انه ليس ههنا بحمد الله تناقض ولا اختلاف لان الاهداب في اللغة الجلد الذي لم يدبغ فاذا دبغ زال عنه هذا الاسم — وفي الحديث ان عمر رضي الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت اهداب ^(٢) عطنة يريد جلود منتنة لم تدبغ — وقالت عائشة رضي الله عنها في أيها رضي الله عنه قرر الرأس على كواهلها وحقق الدماء في اهدبها يعني في الاجساد فكنت عن الجسد بالاهداب ولو كان الاهداب مدبوغا لم يجوز ان تكنى به عن الجسد — وقال النابغة الجعدي يذكر بقرة وحشية اكل الذئب ولدها وهي

(١) في 'الدمشقية' لا انتفعم (٢) بضمين جمع اهداب

غائبة عنه ثم أتته *

فلاقت بيانا عند أول معهد * اهابا ومعبوطا من الجوف أحمر
 * فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها اب دبع فقد
 طهر ثم مر بشاة ميتة فقال ألا انتفع أهلها بأهابها - يريد ألا
 دبغوه فاتفقوا به ثم كتب لا تتفخروا من الميتة بأهاب ولا
 عصب يريد لا تتفخروا به وهو اهاب حتى يدبغ - ويدلك
 على ذلك قوله ولا عصب لأن العصب لا يقبل الدباغ فقرنه
 بالأهاب قبل أن يدبغ * وقد جاء هذا مبينا في الحديث * روى
 ابن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن
 عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ بشاة لمولاة
 ليمونة فقال ألا اخذوا اهابها فدبغوه وانتفعوا به *

(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن الأشعث عن

محمد بن سيرين عن عبد الله بن شقيق عن عائشة رضي الله
 عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي في
 شعرنا أو لحفنا - ثم رويتم عن وكيع عن طلحة بن يحيى عن

عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة رضى الله عنها قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالليل وأنا الى جانبه
وأنا حائض وعلى مروط^(١) وعلى بعضه - وهذا تناقض
واختلاف *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذين الحديثين
اختلاف ولا تناقض لانه قيل في الحديث الاول كان لا يصلى
في شعرنا وهو جمع شعار والشعار ما ولى الجسد من الثياب ولا
يسمى شعارا حتى يلى الجسد - ويدلك على ذلك قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم للانصار أنتم لى شعار والناس دثار. يريد انكم
أقرب الناس الى كالشعار الذى يلى الجسد والناس دثار أى
أبعد منكم كما ان الدثار فوق الشعار والشعار يصيبه المنى والعرق
والندى اذا كان بالمرء قاطر بول او بدرت منه بادرة فكان
لا يصلى فى شعر نسائه لما لا يؤمن أن ينالها اذا هو جامع او
اذا استثقلت المرأة او اذا حاضت من الدم. - وقيل فى الحديث

(١) فى القاموس المروط بكسر كه من صوف يؤخذ جمع مروط اه

الثاني انه كان يصلي بالليل وأنا الى جانبه وعلى مرطلى وعليه بعضه
 والمرط لا يكون شعارا كما يكون الازار شعارا لانه كساء من
 صوف وربما كان من شعر وربما كان من خز وانما يلقى فوق الازار *
 * قال ابو محمد ومما يوضح لك هذا حديث حدثني عبدة
 ابن عبد الله قال نا محمد بن بشر العبدي قال نا زكريا بن أبي
 زائدة عن مصعب بن شيبة عن صفية بنت شيبة عن عائشة
 رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات
 غداة وعليه مرط مرحل من شعر اسود. — والمرحل الموشى
 ويقال لذلك العمل الترحيل قال امرؤ القيس وذكر امرأته *
 فقامت بها أمشى تجر وراءنا * على أثرنا ذيل مرط مرحل
 ومما يوضح لك ان المرط لم يكن شعارا لعائشة رضى الله
 عنها انها قالت كان يصلى وعليه بعض المرط وعليها بعضه. ولو
 كان شعارا لانكشف منه لان الشعار لطيف لا يصلح لان
 يصلى فيه وتكون هي مستورة به *

* (قالوا حديث تكذبه حجة العقل والنظر) قالوا رويتم

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سحر وجعل سحره في بئر
 ذى أروان^(١) وان عليا كرم الله وجهه استخرجه وكلما حلّ
 منه عقدة وجد النبي صلى الله عليه وسلم خفة فقام النبي صلى الله
 عليه وسلم كأنما أنشط من عقال - وهذا يجوز على نبي الله صلى
 الله عليه وسلم لان السحر كفر وعمل من أعمال الشيطان فيما
 يذكرون فكيف يصل الى النبي صلى الله عليه وسلم مع
 حيطة الله تعالى له وتسديده اياه بملائكته وصونه الوحي
 عن الشيطان والله تعالى يقول في القرآن^(٢) (لا يأتيه الباطل
 من بين يديه ولا من خلفه) وأنتم تزعمون ان الباطل ههنا هو
 الشيطان وقال (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من
 ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا)
 اى يجعل بين يديه وخلفه رصدا من الملائكة يحفظونه

(١) في الزموس وبئر ذرون بمدينة و هو ذو اروان بسكون
 الراء وقيل تحريكه أصح ه ونص التهية اوفى حديث سحر النبي
 صلى الله عليه وسلم) ثم ذروان بفتح الدال وسكون الزاء وهى ثلثى
 زريق بالمدينة ه (٢) أى في شأنه وحفته ومدحه كتبه مصححه

ويصونون الوحي عن أن يدخل فيه الشيطان ما ليس منه — وذهبوا في السحر الى أنه حيلة يُصرف بها وجه المرء عن أخيه ويفرق بها بين المرء وزوجه كالتمايم^(١) والكذب وقالوا هذه رقي^(٢) ومنه السم يسقاه الرجل فيقطعه عن النساء ويفير خلقه ويثر شعره ولحيته — والى ان سحرة فرعون خيلوا لموسى صلى الله عليه وسلم ما أروه — قالوا ومثل ذلك أنا نأخذ الزئبق فنفرغه في وعاء كالحية ثم نرسله في موضع حار فينسب انسياب الحية قالوا ومن الدليل على ذلك قول الله تعالى (فاذا جأهم وعصيتهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسمى) — إنما هو تخيل وليس ثم شيء على حقيقته — وقالوا في قول الله تعالى (وتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملائكين بايل هاروت وماروت) هو

١١ - شاة شوقية وفي نسخة سامة . سور جمع عيمة اهـ (٢) بالضم جمع رقية وهي عودة ورسم في لاصور اهـ وهو غلط كتبه مصححه

بمعنى النقي أى لم ينزل ذلك — وقالوا الملكين بكسر اللام
وذكروا عن الحسن انه كان يقرؤها كذلك ويقول عِلْجان
من أهل بابل *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الذى يذهب الى هذا
مخالف للمسلمين واليهود والنصارى وجميع أهل الكتب
ومخالف للامم كلها الهند وهى أشدها إيماناً بالرثقى ولروم
والعرب فى الجاهلية وفى الاسلام ومخالف للقرآن معاند له بغير
تأويل لان الله جل وعز قال لرسوله صلى الله عليه وسلم (قل
أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب
ومن سر النفاثات فى العقد) فأعلمنا ان السواحر ينفعن فى
عقد يعقدنها كما يتفل الرقى والمعوذ — وكانت قريش تسمى
السحر العِصَه (١) وامن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعِصَة
والمستعصية يعنى بالعِصَة الساحرة وبالمستعصية التى تسأله

(١) فى القاموس العِصَة كعب وكعب ونهش وسحر ونجامة

جمع عصود كعرة وعريس والعِصَة — حر هـ

أن تسحر لها—وقال الشاعر *

أعوذُ بربي من الناقثا * ت في عقد العاضه المعضه^(١)

يعنى السواحر * وقد روى ابن عمير عن هشام بن عروة

عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها وهذا طريق مرضى صحيح

انه قال حين سحر "جاءنى رجلان فجلس أحدهما عند رأسى

والآخر عند رجلي فقال أحدهما ما وجع الرجل قال مطبوب^(٢)

فقال من طبه قال لبيد بن الاعصم قال فى أى شئ قال فى

مشط ومشاطة وجف^(٣) طلعة ذكر قال وأين هو قال فى بئر

ذى أروان * وایس هذا مما يجتر^(٤) الناس به الى أنفسهم

نقما ولا يصرفون عنها ضرا ولا يكسبون به رسول الله صلى

(١) اسم فاعل من اعضه أى جاء بالافك والبهتان كما فى القاموس

(٢) قال فى القاموس "حُب مَنَّة الطاء علاج الجسم والنفس يطب

ويحُب وترفق وسحر * فقوله مطبوب أى مسحور كتبه مصححه

(٣) جُف اسم كفى القاموس وء التخييل وهو الغشاء الذى يكون

فوقه ويروى فى جب ضعة بالوحدة وهو بمعناه قاله فى النهاية (٤)

بشد رء ى يجز ويجاب كتبه مصححه الاسعردى

الله عليه وسلم ثناء ومدحاً ولا حجة هذا الحديث كذا بين ولا
 متهمين ولا معادين لرسول الله صلى الله عليه وسلم — وما ينكر
 ان يكون لبيد بن الاعصم هذا اليهودي سحر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وقد قتل اليهود قبله زكريا بن آذن في جوف
 شجرة قطعته قطعاً بالمناشير وذكر وهب بن منبه أو غيره انه عليه
 السلام لما وصل المنشار الى اضلاعه أن نأوحى الله تعالى اليه إيمان
 تكف عن اينك واما ان أهلك الأرض ومن عليها — وقت
 بعده ابنه يحيى بقول بني واحتيا لها في ذلك — وادعت يعنى اليهود
 انها قتل المسيح وصلبته ولو لم يقل الله تعالى (وما قتلوه وما
 صلبوه ولكن شبه لهم) لم نعلم نحن ان ذلك شبهه لان اليهود
 أعداؤه وهم يدعون ذلك والنصارى ولباؤه وهم يقررون لهم به —
 وقتل الانبياء وطبختهم وعذبتهم نوع^(١) لعذب ولو شاء الله
 جل وعز اعصمهم منهم — وقد سم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في ذراع شاة مشوية سمته يهودية فم يزن اسم يعاده^(٢) حتى

(١) في الدمشقية: ثوان معد — (٢) في نسخة يعوده

مات وقال صلى الله عليه وسلم ما زالت أكلة خير تعادني^(١)
 فهذا اوان اقطع^(٢) أبهرى فجعل الله تعالى لليهودية عليه
 السبيل حتى قتله - ومن قبل ذلك ما جعل الله لهم السبيل
 على النبين - والسحر أيسر خطبا من القتل والطبخ
 والتعذيب - فان كانوا انما انكروا ذلك لان الله تعالى
 لا يجعل للشيطان على النبي صلى الله عليه وسلم سبيلا ولا
 على الانبياء فقد قرؤا في كتاب الله تعالى (وما أرسلنا من
 قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في
 أمنيته) يريد اذا تلا الى الشيطان في تلاوته - يعزبه عما ألقاه
 الشيطان على لسانه حين قرأ في الصلاة ﴿ تلك الفرائق العلى
 وإن سفاعتهن ترجى ﴾ غير انه لا يقدر ان يزيد فيه او ينقص
 منه ، تسمعه يقول (فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله
 آتاه) ي بطل ما ألقاه الشيطان - ثم قال (ليجعل ما يلقى
 الشيطان فتنه للذين في قلوبهم مرض) وكذلك قوله في القرآن

(١) في رواية تعودني (٢) في نسخة أو ان قصعت أبهرى

(لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) اى لا يقدر
الشیطان ان يزيد فيه او لا ولا آخره *

* [قال أبو محمد] حدثني أبو الخطاب قال نا بشر بن المفضل
عن يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان جبريل عليه السلام اتانى فقال ان عفريتاً من الجن يكيدك
فاذا أويت الى فراشك فقل (الله لا اله الا هو الحى القيوم)
حتى تحتم آية الكرسي وقد حكى الله تعالى عن يوب صلى
الله عليه وسلم فقال (ابنى منى الشيطان بنصب وعذب) *
* [قال أبو محمد] وأما قولهم فى السحر لذى رآه موسى
صلى الله عليه وسلم انه تخيل اليه وياس على حقيقه فما نكر
هذا ولا ندفعه وانما النعم ان اخلاقك كهم وجتمع على خلق
بعوضة ما سضاعو - غير ان لا درى هو بزريق ندى
ادعوا أنهم جملوه فى سلوخ خيات حتى جرت دغيره، ولا
يعلم حقيقة هذا لا من كان - حر ومن سمع فيه سباً
من السحرة

* وأما قولهم في قول الله تبارك وتعالى (واتبعوا ما
تتلوا الشياطين على ملك سليمان) ثم قال (يعلمون الناس السحر)
وما أنزل على الملكين (إن تأويله ولم ينزل على الملكين بابل
فليس هذا بمنكر ^(١) من تأويلاتهم المستحيلة المنكوسة - فإذا
كان لم ينزل على الملكين بابل هاروت وماروت صار الكلام
فضلا لا معنى له - وإنما يجوز ^(٢) بأن يدعى مدع أن السحر انزل
على الملكين ويكون فيما تقدم ذكر ذلك أو دليل عليه فيقول
الله تعالى اتبعوا ذلك ولم ينزل على الملكين كما ذكرناه ومثال
هذا أن يقول مبتدئا علمت هذا الرجل القرآن وما أنزل على
موسى عليه السلام فلا يتوهم سامع هذا أنك أردت أن
القرآن لم ينزل على موسى عليه السلام لأنه لم يتقدمه قول
أحد إنه نزل على موسى عليه السلام وإنما يتوهم السامع أنك
علمته القرآن والتوراة - وتأويل هذا عندنا مبين بمعرفة الخبر
الروى فيه « وجهته على ما ذكر ابن عباس أن سليمان صلى

(١) في نسخة - وب تأويلاتهم الخ (٢) أي ما ذكرناه من التأويل

الله عليه وسلم لما عوقب وخلفه الشيطان في ملكه دفنت
الشياطين في خزائنه وموضع مصلاه سحرا وأخذوا^(١)
ونيرنجات^(٢) فلما مات سليمان صلى الله عليه وسلم جاءت
الشياطين الى الناس فقالوا الا ندلكم على الامر الذي سخرت
به لسليمان الريح والجن ودانت له به الانس قالوا بلي فأتوا
مصلاه وموضع كرسيه فاستخرجوا ذلك منه فقال العلماء من
بنى اسرائيل ما هذا من دين الله وما كان سليمان ساحر - وقال
سفلة الناس سليمان كان أعلم منا فسنعمل^(٣) بهذا كما عمل فقال الله
تعالى (واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان) ي تبع
اليهود ما ترويه الشياطين - والتلاوة ولرواية نبي - وحدث ثم
قال (وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفرو يعلمون الناس
السحر وما انزل على الملوك) وهما مكان هبط في لارض

(١) في القاموس "لاخدة" اسم رقية كسحر وحرزة يؤخذ بها

(٢) جمع يرنج دكسر وهو أخذ كسحر ويس بك في ثقموس

(٣) في التمشية فسنعمل هـ

حين حمل بنو آدم بالمعاصي ليقضيا بين الناس وألقي في قلوبهما شهوة النساء وأمر أن لا يزنيا ولا يقتلا ولا يشربا خمرًا فجاءتهما الزهرة^(١) تخاصم إليهما فأعجبتهما فأراداها فأبت عليهما حتى يعلمتاها الاسم الذي يصعدان به إلى السماء فعلمتاها ثم أراداها فأبت حتى يشربا الخمر فشرباها وقضيا حاجتهما ثم خرجا فرأيا رجلا فظنا أنه قد ظهر^(٢) عليهما فقتلاه وتكلمت الزهرة بذلك الاسم فصعدت فخنست^(٣) وجعلها الله شهابا وغضب الله تعالى على الملكين فسماها هاروت وماروت وخيرهما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترتا عذاب الدنيا فهما يعلمان الناس ما يفرقون به بين المرء وزوجه — والذي أنزل الله عز وجل على الملكين فيما يرى أهل النظر والله أعلم هو الاسم الأعظم الذي صعدت به الزهرة وكانا به قبلها وقبل السخط عليهما يصعدان إلى السماء فعلمته الشياطين فهي^(٤) تدمه أولياءها وتعلمهم السحر

(١) في القاموس الزهرة كتودة نجم معروف في السماء الثانية اهـ

(٢) أي اطلع (٣) أي غبت (٤) أي الشياطين

وقد يقال ان الساحر يتكلم بكلام فيطير بين السماء والارض
ويطفو على الماء * .

* (قال أبو محمد) حدثني زيد بن اخزم الطائي قال نا
عبد الصمد قال نا همام عن يحيى بن كثير ان عامل عمان
كتب الى عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه انا آتينا بساحرة
فألقيناها في الماء فطفت فكتب اليه عمر بن عبد العزيز لنا
من الماء في شيء ان قامت الينة والا نخل^(١) سبيلها * وحدثني
زيد بن اخزم الطائي قال نا عبد الصمد قال نا زيد بن أبي ليلى
قال نا عميرة بن شكير^(٢) قال كنا مع سنان بن سلمة بلبحرين
فأتى بساحرة فأمر بها فالتقت في الماء فطفت فأمر بصلبها
ففتحنا جذعا فجاء زوجها كانه سفود^(٣) محترق فقال مرها
فلتطلق عني فقال لها أصلتني عنه فقالت نعم ثتوني بينب وغزل
فقمعدت على الباب وجعلت ترقى في "غزل" وتعتقد فارفع

(١) في نسختين نخل عه (٢) في دمشقية بن شكير بنون
بدل الرء فايحرر (٣) اسفودكسور حسيدة يشوى به هقموس

الباب فاخذنا يمينا وشمالا فلم يُقَدَّر عليهما* وحدثنا أبو حاتم عن
الاصمعي قال اخبرني محمد بن سليم الطائفي^(١) في حديث ذكره
ان الشياطين لا تستطيع أن تغير خلقها ولكنها تسحره* وحدثني
أبو حاتم قال قال الاصمعي عن أبي عمرو بن العلاء ان القول
ساحرة الجن* وحدثنا أبو الخطاب قال نا المعتز بن سليمان قال
سمعت منصورا يذكر عن ربي بن خراش عن حذيفة ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نا اعلم بما مع الدجال ان معه
نارا تحرق ونهر ماء بارد فمن أدركه منكم فلا يهلكن به^(٢)
وليغمض عينه وليقع في التي يراها نارا فانها نهر ماء بارد* وحدثني
أبو حاتم عن الاصمعي عن أبي الزناد قال جاءت امرأة
تستفتي فوجدت النبي صلى الله عليه وسلم قد توفي ولم تجد

(١) كذا في البغدادية لكن في الدمشقية والمصرية محمد بن مسلم
"ضعني وليس في الخلاصة لا محمد بن سليم الطائفي ولا محمد بن مسلم الطائفي
بهم فبه محمد بن مسلم بن سين الطائفي بموحدة ثم عين مهمة ولا يبعد أن
يكون الصواب ما فيهما ويكون تحريف على بعض النسخين الطائفي بالطائفي
ولله أعلم اهـ مصححه اسمعيل الأسعدي (٢) في نسختين فلا يهلونه

الا امرأة من نسائه يقال انها عاتشة رضى الله عنها فقالت
لها يا أم المؤمنين قالت لى امرأة هل لك ان أعمل لك شيئاً
يُصرف وجه زوجك اليك وأظنه قال فأنت بكلين فركبت
واحداً وركبت الآخر فسرنا ما شاء الله ثم قالت أتدريين أنك
ببابل ودخلت على رجل او قالت رجلين فقالا لها بولى على
ذلك الرماد قالت فذهبت فلم أبل ورجعت اليهما فقالا لى ما
رأيت قالت ما رأيت شيئاً قال انت على رأس امرأك قالت
فرجعت فتشددت ثم بلت فخرج منى مثل الفارس المنقوع
فصعد في السماء فرجعت اليهما فقالا لى ما رأيت فأخبرتهما
فقالا ذلك إيمانك قد فارقك فخرجت الى المرأة فقلت
والله ما علمانى شيئاً ولا قال لى كيف اصنع قالت فما رأيت
قلت كذا قالت انت أسحر العرب عملى وتبنى فقلت
فقطعت جداول وقالت احقل^(١) فاذا هو زرع يهتر فقلت

(١) بصيغة المضى من 'لحق' وهو كح في 'لحموس' زرع قه - شعب
ورته وظهر وكثر أو اذا استجمع خروج - ته ومدته حصر ه

افرك^(١) فاذا هو قد يبس قالت فأخذته ففركته وأعطتنيه
 فقالت جشي^(٢) هذا واجعليه سويقا واسقيه زوجك فلم افعل
 شيئا من ذلك وانتهى الشأن الى هذا فهل لي من توبة * قالت
 ورأت رجلا من خزاعة كان يسكن ابح^(٣) فقالت يا ام المؤمنين
 هذا اشبه الناس بهاروت وماروت (قال أبو محمد) وقد روى
 هذا ابن جريج عن ابن ابى مليكة عن عائشة رضى الله عنها *
 «(قال أبو محمد) وهذا شيء لم تؤمن به من جهة القياس
 ولا من جهة حجة العقل وانما آمنا به من جهة الكتب
 وأخبار الانبياء صلى الله عليهم وسلم وتواطؤ الامم في كل
 زمان عليه خلا هذه المصابة التي لا تؤمن الا بما أوجبه النظر
 ودل عليه القياس فيما شاهدوا ورأوا *

* واما قول الحسن انهما علجان من اهل بابل وقراءته
 الملكين بالكسر فهذا شيء لم يوافق عليه أحد من القراء ولا

(١) فى القاموس أفرك الح حان له ان يفرك اه (٢) اى دقيه
 وكسريه (٣) ابح متحتم وحيم موضع ماء بين مكة والمدينة اه نهاية

المتأولين فيما أعلم وهو اشد استكراها وأبعد خرجا وكيف
يجوز ان ينزل على عليين شيء يرفقان به بين المرء وزوجه *
(قالوا حديثان متدافعان متناقضان) قالوا رويتم ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نبي بعدى ولا امة بعد امتى
فالحلال ما احله الله تبارك وتعالى على لسانى الى يوم القيامة
والحرام ما حرمه الله تعالى على لسانى الى يوم القيامة— ثم رويتم
ان المسيح عليه السلام ينزل فيقتل الخنزير ويكسر الصليب
ويزيد فى الحلال * وعن عائشة رضى الله عنها انها كانت تقول
قولوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء ولا تقوؤ
لا نبي بعده وهذا تناقض *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس فى هذا تناقض ولا
اختلاف لان المسيح صلى الله عليه وسلم نبي متقدم رفته الله
تعالى ثم ينزله فى آخر الزمان علما للساعة قال الله تعالى (و نه
لعلم للساعة فلا تتمرن بها) وقرأ بعض القرء و نه لعلم الساعة—
واذا نزل المسيح عليه السلام لم يفسخ شيئا مما تى به محمد رسول

الله صلى الله عليه وسلم ولم يتقدم الامام من أمته بل يقدمه ويصلي خلفه * وأما قوله ويزيد في الحلال فان رجلا قال لابي هريرة ما يزيد في الحلال الا النساء فقال وذاك ثم ضحك أبو هريرة * (قال أبو محمد) وليس قوله يزيد في الحلال انه يحل للرجل أن يتزوج خمسا ولا ستا وانما اراد ان المسيح عليه السلام لم ينكح النساء حتى رفعه الله تعالى اليه فاذا أهبطه تزوج امرأة فزاد فيما احل الله له اى ازداد منه فحينئذ لا يبقى أحد من أهل الكتاب الا علم انه عبد الله عز وجل وايقن انه بشر * واما قول عائشة رضي الله عنها قولوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء ولا تقولوا لا نبي بعده فانها تذهب الى نزول عيسى عليه السلام وليس هذا من قولها ناقضا لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا نبي بعدي لانه اراد لا نبي بعدي ينسخ ما جئت به كما كانت الانبياء صلى الله عليهم وسلم تبعث بالنسخ واردة هي لا تقولوا ان المسيح لا ينزل بعده *^(١)

(١) ثبت بعده في نصرة مائمه (الجزء الثاني) بسم الله الرحمن الرحيم اهـ

(قالوا حديثان متداخضان متناقضان) قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلى على المدين اذا لم يترك وفاء بدينه ^(١) ثم رويتم انه قال من ترك مالا فلاهله ومن ترك ديننا فعلى - وفي حديث آخر من ترك كلا فالى الله ورسوله يبنى عيالا فقراء واطفالا لا كافل لهم فكيف يترك الصلاة على من الزم نفسه قضاء الدين عنه والقيام بأمر ولده وعياله بعده * وهذا تناقض *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس في هذا بحمد الله تعالى تناقض لان تركه الصلاة على المدين اذا لم يترك وفاء بدينه كان ذلك في صدر الاسلام قبل ان يفتح عليه الفتوح ويأتيه المال واراد ان لا يستخف الناس بالدين ولا يأخذوا الا يقدرّون على قضاؤه - فلما افاء الله عز وجل عليه وفتح له الفتوح وأتته الاموال جعل للفقراء والذرية نصيبا في الفى وقضى منه دين المسلم *

(١) في نسخة ها وفي مائتي وفاء لديه وذلك بدنه ليه

• (قالوا حديثان متنافضان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرجم ماعزا حتى اقر عنده بالزنا اربع مرات كل ذلك يُعرض عنه ثم رجمه في الرابعة فاخذ بهذا قوم من قهائلكم وقالوا لا ترجم حتى يكون اقراره في عدد الشهود عليه وبذلك كان يقول علي بن ابي طالب رضى الله عنه — ثم رويتم ان رجلين قدما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال احدهما ان ابني كان عسيفا ^(١) على هذا وانه زنى بامرأته فافتديت منه بمائة شاة وخادم ثم اتانا رجالا من اهل العلم فقالوا على ابني جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأة هذا الرجم فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا أقضين بينكما بكتاب الله — المائة شاة والخادم ردة عليك — وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأة هذا الرجم ففضى بينهما بذلك وقال اغديا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فاعترفت فرجمها ولم يقل احد إنه قال اربع مرات في

(١) في القاموس العسيف الاحير والعد المستعان به

مجلس ولا في مجالس * وهذا مخالف لحديث ماعز *
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس ههنا بحمد الله تعالى
 اختلاف ولا تناقض لان إعراض النبي صلى الله عليه وسلم عن
 ماعز أربع مرات انما كان كراهية منه لاقراءه على نفسه
 بالزنا وهتك ستر الله تعالى عليه لانه اراد ان يقر عنده أربع
 مرات -- واراد أيضاً ان يستبرئ أمره ويعلم الصحيح هو أم به
 جنة فوافق ما اراد من استبرائه أربع مرات ولو وافق ذلك
 مرتين او ثلاثاً او خمسا او ستا ما كان فيه ينة تلزم * ويدل على
 كراهته لاقراء الزاني عنده بالزنا رواية مالك عن زيد بن اسلم
 في رجل اعترف بالزنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فامر به جلد ثم قال يا أيها الناس قد آن لكم ان تنتهوا عن
 حدود الله تعالى فمن أتى من هذه القاذورة شيئاً فليستتر
 بستر الله عز وجل فانه من أبدى لنا صفحته يثم عليه كتب به
 عز وجل * ويدل على ان الاعتراف قد يكون أكثر من
 الأربع وقل اذا زالت الشبهة في أمر المقر حديث يحيى بن

سعيد عن هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي
 قلابة عن أبي المهبلي عن عمران بن حصين قال كنا مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فأتته امرأة من جهينة وهي حامل
 من زنا فقالت يا رسول الله اني اصببت حدا فأتته على قدما
 النبي صلى الله عليه وسلم وليها فأمره ان يحسن اليها فاذا
 وضعت حملها أتاه بها فاتاه بها وقد وضعت فأمرها ان ترضع
 ولدها فاذا فطمته أتته ففعلت فاتاه بها فأمر بها فشق عليها
 ثيابها ثم رجعت ثم صلى عليها - ولم يذكر في هذا الحديث انها
 اعترفت اربع مرات * وهذا شاهد للحديث الذي ذكر فيه
 انه قال اغدي يا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها * ومن
 الدلائل أيضا ان ماعز بن مالك لما رجم جزع فقر فرجموه
 وأعلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم جزعه فقال هلا
 رددموه حتى أنظر في أمره - ولو كان اقراره اربع مرات
 هو الذي ألزمه الحد لما كان أقول النبي صلى الله عليه وسلم
 هلا رددموه معنى لانه قد أمضى فيه حكم الله تعالى ولا يجوز

بعد اقراره أربع مرات ان يقبل منه رجوعه ان رجع واذا
كان الاقرار بغير توقيت جازله ان يرجع متى شاء وان
يقبل ذلك منه *

﴿ قالوا احكام قد اجمع عليها يبطلها القرآن ويحتج بها
الخوارج - قالو حكم في الرجم يدفعه الكتاب ﴾ قالوا رويتم ن
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجم ورجمت الائمة بعده والله
تعالى يقول في الاماء (فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على
المحصنات من العذاب) وارجم اتلاف للنفس لا يتبعض فكيف
يكون على الاماء نصفه - وذهبوا الى ان المحصنات ذوات
الازواج - قالوا وفي هذا دليل على ان محصنة حدها الجاهل -
﴿ قال ابو محمد ﴾ ونحن نقول ان محصنات لو كن في هذا
الموضع ذوات الازواج لكان ما ذهبوا اليه صحيحا ويزيد
به هذه الحجة وليس محصنات هن لا خرز وسمين
محصنات ون كن بكاز لان لاحصن يكون هن وبهن
ولا يكون بالاماء فكنهن هن فسيهن نصف ما على خزر

من العذاب يعني الابكار* وقد تسمي العرب البقرة المشيرة وهي لم تدر من الارض شيئاً—لان ائارة الارض تكون بها دون غيرها من الانعام—وتسمي الابل في مراعيها هديا لان الهدى الى الكعبة يكون منها فتسمي بهذا الاسم وان لم تهد* ومما يشهد لهذا التأويل الذي تأولناه في الحصنات وأهن في هذا الموضع الحرائر الابكار قوله تعالى في موضع آخر (ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت ايما نكح) والمحصنات ههنا الحرائر ولا يجوز ان يكن ذوات الازواج لان ذوات الازواج لا ينكحن *

• (قالوا حكم في الوصية يدفعه الكتاب) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا وصية لوارث والله تعالى يقول (كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقرين) والوالدان وارثان على كل حال لا يحجبهما احد عن الميراث وهذه الرواية خلاف كتاب الله عز وجل *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان هذه الآية منسوخة
 نسختها آية الموارث ﴿ فان قال وما في آية الموارث من
 نسخها فانه قد يجوز ان يعطى الابوان حظهما من الميراث
 ويعطيا ايضا الوصية التي يوصى بها لهما - قلنا له لا يجوز ذلك
 لان الله تعالى جعل حظهما من ذلك الميراث المقدار الذي نالهما
 بالوراثه . وقال عز وجل بعد آية لموارث (تلك حدود الله ومن
 يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين
 فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده
 يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين) فوعد على طاعته فيما
 حد من الموارث اعظم الثواب وأوعد على معصيته فيما حد
 من الموارث بأشد العقاب فليس لاحد ان يوصل الى ورث
 من مال اكثر مما حذر الله تعالى وفرض . وقد يقال انها منسوخة
 بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وصية لورث . وسائين
 نسخ السنة للقرآن كيف يكون ان شاء الله تعالى .
 ﴿ قالوا حكم في النكاح يدفعه الكتاب ﴾ (قالوا رويتم ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها وأنه قال يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب والله عز وجل يقول (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم) الى آخر الآية -- ولم يذكر الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها -- ولم يحرم من الرضاع الا الام المرضعة والاخت بالرضاع -- ثم قال (وأحل لكم ما وراء ذلكم) فدخلت المرأة على عمتها وخالتها وكل رضاع سوى الام والاخت فيما أحله الله تعالى *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل يختبر عباده بالفرائض ليعلم كيف طاعتهم او عصيتهم وليجازي المحسن والمسيء منهم من غير ان يكون فيما أحله او حرمه علة توجب التحليل او التحريم -- وانما يقبح كل قبيح بنهى الله تعالى عنه ويحسن أحسن بأمر الله عز وجل به خلا اشياء جعل الله فى المصطفى استقباحها كالكذب والسعاية والغيبة والبخل والظلم ونباه ذلك -- فاذا جاز ان يبعث الله عز وجل رسولا بشريعة فاستعمل حقا من الدهر ويكون المستعملون لها طيعين لله

تعالى ثم يبعث رسولا ثانيا بشريعة ثانية تنسخ تلك الاولى
ويكون المستعملون لها مطيعين لله تعالى كبعثه موسى عليه
السلام بالسبت ونسخ السبت بالمسيح عليه السلام وبعثه اياه
بالختان في اليوم السابع ونسخ ذلك ايضا بالمسيح عليه السلام جاز
ايضا ان يفرض شيئا على عباده في وقت ثم ينسخه في وقت آخر
والرسول واحد وقد قال عز وجل (ما ننسخ من آية أو ننسها نأت
بخير منها أو ممثلا) يريد بخير منها أو سهل منها - واذ جاز ان ينسخ
الكتاب بالكتاب جاز ان ينسخ الكتاب بالسنة لان السنة آية
بها جبريل عليه السلام عن الله تبارك وتعالى فيكون المنسوخ من
كلام الله تعالى الذي هو قرآن بنسخ من وحى الله عز وجل
الذي ليس بقرآن ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ويت
الكتاب ومثله معه» يريد به وفي الكتاب ومثل الكتاب
من السنة ولذلك قال الله عز وجل (رسول وما آتاكم خذوه
وما نهاكم عنه فانتهوا) وقد علم الله عز وجل ان تقبل منه ما يفت
عنه من كلام الله تعالى واكبه عمه نه سانسح بعض القرآن

بالوحي اليه فاذا وقع ذلك قدح في بعض القلوب وأثر في بعض البصائر فقال لنا (ما آتاكم الرسول فخذوه) أى ما آتاكم به الرسول مما ليس في القرآن أو مما يندخ القرآن فاقبلوه *

﴿ قال أبو محمد ﴾ والسنن عندنا ثلاث - سنة أنه بهاجبريل عليه السلام عن الله تعالى كقوله لا تنكح المرأة على عمتها وخالتها ، ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب ، ولا تحرم المصة ولا المصتان ، والدية على العاقلة وأشباه هذه من الاصول ﴿ والسنة الثانية ﴾ سنة أباح الله له أن يسنها وأمره باستعمال رأيه فيها فله أن يترخص فيها لمن شاء على حسب العلة والعذر كتجريمه الحرير على الرجال وإذنه لعبد الرحمن بن عوف فيه لعله كانت به - وكقوله في مكة لا يختل خلاها ولا يعضد شجرها فقال العباس بن عبد المطلب يا رسول الله الا لا ذخر ^(١) فانه لقيوننا ^(٢) فقال الا لا ذخر * ولو كان الله تعالى حرم جميع شجرها لم يكن يتابع

(١) لا ذخر بكسر الهمزة حشيشة طيبة الرائحة تسقف بها البيوت فوق حشيشة ^(٢) القيون جمع قين وهو الحداد والصائم وفي دمشق فله لقبورنا وهي رواية وفي ثالثة فانه لبيوتنا

العباس على ما أراد من إطلاق الأذخر ولكن الله تعالى جعل له أن يطلق من ذلك ما رآه صلاحاً فاطلق الأذخر لمنافعهم ونادى مناديه لاهجرة بعد الفتح ثم أتاه العباس شقيقاً في أخي مجاشع ابن مسعود ليجمعه مهاجراً بعد الفتح فقال اشفع عني ولا هجرة - ولو كان هذا الحكم نزل لم تجز فيه الشفاعات وقال عادي^(١) الأرض لله ورسوله ثم هي لكم مني فمن أحيأ مواتاً فهو له - وقال في العمرة ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت لاهللت بعمرة - وقال في صلاة المشاء لولا أن أشق على أمتي لجعلت وقت هذه الصلاة هذا الحين - ونهى عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث وعن زيارة القبور وعن التبيذ في الظروف - ثم قال اني نهيتكم عن ادخار خوم الاضاحي فوق ثلاث ثم بدا لي ان الناس يتحفون ضيفهم ويحتبسون

(١) بشد الياء أي قديم لأرض ستة لعدد قوم هود نسي عن عدتهم في ستة كل قديم اني عدوناً يدركهم كما في النهاية وصر القاموس والعدى السى القديم كتبه مصححه

لغائبهم فكلوا وأمسكوا ما شئتم - ونهيتكم عن زيارة القبور
 فزوروها ولا تقولوا هجرا ^(١) فإنه بدا لي أنه يُرق القلوب
 ونهينكم عن التبيذ في الظروف فاشربوا ولا تشربوا مسكرا *
 * (قال أبو محمد) ومما يزيد في وضوح هذا حديث

حديثه محمد بن خالد بن خدّاش قال حدثني مسلم بن قتيبة قال
 نا يونس عن مدرك بن عمار قال دخل النبي صلى الله عليه
 وسلم حائط رجل من الانصار فرأى رجلا معه نبيذ في قير
 فقال أهرقه فقال الرجل أَوْ تَأْذَن لِي أَنْ أَشْرِبَهُ ^(٢) ثم لا أعود
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشربه ولا تمد - فهذه الاشياء
 تدل على ان الله عز وجل اطلق له صلى الله عليه وسلم ان
 يحظر وان يطلق بعد ان حظر لمن شاء - ولو كان ذلك لا يجوز
 له في هذه الامور لتوقف عنها كما توقف حين سئل عن
 الكلاية وقال للسان هذا الأوتيت ولست أزيدك حتى أزداد ^(٣)
 وكما توقف حين أتته المجادلة في زوجها تسأله عن الظهار فلم

(١) اي فحشا (٢) في نسخة فأشربه (٣) في الدمشقية حتى اراجع

يرجع اليها قولاً وقال يقضى الله عز وجل في ذلك وأتاه اعرابي
وهو محرم وعليه جبة صوف وبه أثر طيب فاستفتاه فما رجع
اليه قولاً حتى تعشى ثوبه وغط غطيظ الفحل ثم أفاق فأفتاه *
* والسنة الثالثة * ما سئله لنا تأديبا فان نحن فعلناه
كانت الفضيلة في ذلك وان نحن تركناه فلا جناح علينا ان
شاء الله كأمره في العمة بالتحي وكنهيه عن لحوم الجلالة
وكسب الحجام وكذلك تقول في تحريمه لحوم الحمر الأهلية
وكل ذي ناب من السباع وذى مخالب من الطير مع قول الله
جل وعز (قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما على ضامه يطعمه
الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس و
فسقا أهل انفير لله به) أردانه لا يجد في وقت نزول هذه السورة
أكثر من هذا في التحريم ثم نزلت مائدة ونزل فيها تحريم
المنخقة والوفودة والمرتدية وانطيحة وما كل السبع لا مذكاة
فزاد الله تعالى فيه حرم بالكتاب وزد في ذلك على
لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم تحريم سباع "وحس

والطير والجرالاهلية— وكذلك نقول في قصر الصلاة في
الامن مع قول الله تبارك وتعالى (فليس عليكم جناح أن
يقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) اعلمنا
أنه لا جناح علينا في قصرنا مع الخوف واعلمنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه لا بأس بالقصر في الامن أيضا عن الله عز
وجل — وكذلك المسح على الخفين مع قول الله تعالى (فاغسلوا
وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم *
وقد روى عيسى بن يونس عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي
كثير انه قال السنة قاضية على الكتاب وليس الكتاب
بقاض على السنة * أراد انها مينة للكتاب منبثة عما أراد الله
تعالى فيه *

* (قالوا حكم في الغسل يوم الجمعة مختلف) قالوا رويتم
عن مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي
سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غسل
يوم الجمعة واجب على كل محتلم — ثم رويتم عن همام عن قتادة

عن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فهو أفضل *
قالوا وهذا مخالف للاول *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان قوله غسل يوم الجمعة
واجب على كل محتلم لم يرد به انه فرض وانما هو شيء اوجبه
على المسلمين كما يجب غسل العيدين على الفضيلة والاختيار
ليشهدوا المجمع بأبدان نقية من الدرن^(١) سليمة من التفل^(٢) وقد
أمر مع ذلك بالتطيب وتنظيف الثوب وان يلبس ثوبين
لجمعه سوى ثوبي مهنته * وهذا كله اختيار منه وإيجاب على
الفضيلة لا على جهة الفرض — ثم علم عليه السلام انه قد يكون
في الناس العليل والمشفول ويكون في البلد الشديد البرد الذي
لا يستطيع فيه الغسل الا بالمشقة الشديدة فقل من توضأ
فيها ونعمت أي جاز * ثم بين بعد ذلك ان الغسل لمن قدر
عليه أفضل كما نهى عن ادخار حوء الاضاحي فوق ثلث ثم

(١) بفتحين أي من "وسخ" (٢) التفل بفتحين تغير الرخعة

قال بدا لي ان الناس كانوا يتحفون ضيقهم ويخبئون لغائبهم
فكلوا وامسكوا ما شئتم ونهى عن زيارة القبور ثم قال بدا
لي ان ذلك يرقّ القلوب فزوروها ولا تقولوا هجرا *

* (قالوا حديث يكذبه العيان) قالوا رويتم عن ابن
لهيعة عن مشرح بن عاهان^(١) عن عقبة بن عامر قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لوجمل القرآن في اهاب
ثم اتى في النار ما احترق - قالوا وهذا خبر لا نشك في بطلانه
لانا قد نرى المصاحف تحترق وينالها ما ينال غيرها من
العروض والكتب *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان لهذا تأويلا ذهب
عليهم ولم يعرفوه وأنا ميته ان شاء الله تعالى * حدثني يزيد بن
عمرو قال سألت الاصمعي عن هذا الحديث فقال يعنى لوجمل

(١) في القاموس في فصل الشين المعجمة من باب الحاء المهملة ومشرح

كمنبر ابن عاهان التابى اه وقوله (ابن عاهان) هذا هو الصواب فيه
ووقع في الاصول كلها هاعان بتقديمها على عا وهو غلط كتبه مصححه

القرآن في انسان ثم التقي في النار ما احترق — و اراد الاصمعي ان
 من علمه الله تعالى القرآن من المسلمين وحفظه اياه لم تحرقه
 النار يوم القيامة ان التقي فيها بالذنوب كما قال أبو امامة احفظوا
 القرآن أو اقرؤا القرآن ولا تفرنكم هذه المصاحف فان الله
 تعالى لا يعذب بالنار قلبا وعي القرآن وجعل الجسم خرفا
 للقرآن كالاهاب * والاهاب الجلد الذي لم يدبغ ولو كان
 الاهاب يجوز ان يكون مدبوغا ما جاز ان يجعله كناية عن
 الجسم * ومثله قول عائشة رضى الله عنها حين خطبت
 ووصفت ابها فقالت قرر الرأس على كواهلها * وحقن
 الدماء في اهبها تعني في الاجساد *

* وفيه قول آخر قال بعضهم كان هذا في عصر
 النبي صلى الله عليه وسلم علما للنبوذ ودليلا على ان القرآن
 كلام الله تعالى ومن عنده نزل به الله تعالى بهذه الآية
 في وقت من تلك الاوقات عند ضمن مشركين فيه ثم زن
 ذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم كما تكون لايت في

عصور الانبياء عليهم الصلاة والسلام من ميت يحيا وذئب يتكلم وبعير يشكو ومقبور تلفظه الارض ثم يعدم ذلك بدمهم * وفيه قول آخر وهو ان يرد المعنى في قوله ما احترق الى القرآن لا الى الالهـاب— يريد انه ان كتب القرآن في جلد ثم ألقى في النار احترق الجلد والمداد ولم يحترق القرآن كأن الله عز وجل يرفعه منه ويصونه عن النار—ولسنا نشك في ان القرآن في المصاحف على الحقيقة لا على المجاز كما يقول أصحاب الكلام ان الذي في المصحف دليل على القرآن وليس به والله تبارك وتعالى يقول (انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه الا المطهرون) والنبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تسافروا بالقرآن الى ارض العدو يريد المصحف *

* (قالوا حديث ينقضه القرآن) قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم نه قل صلاة الرحم تزيد في العمر—والله تبارك وتعالى يقول (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) قالوا فكيف تزيد صلاة الرحم في اجل لا يتأخر عنه ولا يتقدم *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان الزيادة في العمر تكون
بمعنيين أحدهما السعة والزيادة في الرزق وعافية البدن وقد قيل
الفقر هو الموت الا كبر * وجاء في بعض الحديث ان الله تعالى
اعلم موسى صلى الله عليه وسلم انه يميت عدوه ثم رآه بعد
يسف^(١) الخوص فقال يا رب وعدتني أن تميته قال قد فعلت
قد افقرته (وقال الشاعر) *

ليس من مات فاستراح يميت * انما الميت ميت الاحياء
يعنى الفقير فلما جاز ان يسمى الفقير وتاويل يحمل نقصان
الحياة جاز ان يسمى الغنى حياة ويجعل زيادة في العمر والمعنى
الآخر ان الله تعالى يكذب جل عبده عنده مائة سنة ويجعل
بنيته وتركيبه وهياته لتعير ثمانين سنة فاذا وصل رحمه زد
الله تعالى في ذلك التركيب وفي تلك البنية ووصل ذلك القصص
فما من عشرين أخرى حتى يبلغ المائة وهي لاجل نبي لا
مستأخر عنه ولا متقدم .

(١) ي يسبح و حوص - سم ورق سخن او حدة هـ هـ

(قالوا حديث يبطله القرآن والاجماع) قالوا رويتم ان
الصدقة تدفع القضاء المبرم والله عز وجل يقول انما قولنا لشيء
اذا اردنا ان نقول له كن فيكون وأجمع الناس على انه لا راد
لقضائه ولا معقب لحكمه *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول في تأويل ذلك ان المرء
قد يستحق بالذنوب قضاء من العقوبة فاذا هو تصدق دفع
عن نفسه ما قد استحق من ذلك — بذلك عليه قوله صدقة السر
تطفي غضب الرب أفلا ترى ان من غضب الله عز وجل عليه
تعرض ^(١) عقابه فاذا أزال ذلك الغضب بصدقة أزال العقاب *
ومثل هذا رجل اجرت عليه ^(٢) جرما عظيما تخفت بوائفه
وعاجل جزائه فأهديت له هدية كففته بها وقلت الهدية
تدفع العقاب المستحق *

(قالوا حديث يبطل أوله آخره) قالوا رويتم انه سيكون

(١) في المصباح وتعرض للمعروف وتعرضه يتعدى نفسه وبالخرف
اذا تصدى له وطلبه ذكره الازهرى وغيره اهـ (٢) في نسختين اليه

عليكم أئمة ان أطعتموهم غويتم وان عصيتموهم ضلتم * وهذا لا يجوز في المقول وكيف يكونون بمعصيتهم ضالين وبطاعتهم غاوين *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس في هذا حديث تناقض مع التأويل ومعناه فيما يرى انهم ان اطيعوا في الذي يأمرون به من معصية الله تعالى وظم رعية وسفك لدماء بغير حقها غوى مطيعهم وان عصوا فخرج عليهم وشقت عصا المسلمين كما فعل الخوارج ضل عاصيهم * والذي يؤل اليه معنى الحديث انه لا يعمل لهم ولا يخرج عليهم * ويجوز ان يكون أراد ما يأمرون به على المنابر من الخير ن عصو فيه ضل عاصيهم وما يأمرون به من المعاصي في غير ذلك المقام ان اطيعوا فيه غوى مطيعهم *

* ١ قالو حديث يكذبه القرآن وحجة العقل اقوالو رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ترون ربكم يوم القيمة كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته - والله تعالى يتولى

(لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) ويقول (ليس كمثل شئ) * قالوا وليس يجوز في حجة العقل أن يكون الخالق يشبه المخلوق في شئ من الصفات وقد قال موسى عليه السلام (رب أرني أنظر إليك قال لن تراني) - قالوا فان كان هذا الحديث صحيحاً فالرؤية فيه بمعنى العلم كما قال تعالى (ألم تر الى ربك كيف مد الظل) وقال (ألم تر ان الله على كل شئ قدير)

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح لا يجوز على مثله الكذب اتباع الروايات عن الثقات به من وجوه كثيرة - ولو كان يجوز أن يكون مثله كذباجاز أن يكون كل مانحن عليه من أمور ديننا في التشهد الذي لم نعلمه الا بالخبر وفي صدقة النعم وزكاة الناض من الاموال والطلاق والعناق وأشباه ذلك من الامور التي وصل اليها علمها بالخبر ولم يأت لها بيان في الكتاب باطلا* وأما قوله تعالى (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) وقول موسى عليه السلام (رب أرني أنظر إليك قال لن تراني) فليس ناقضا لقول رسول الله

صلى الله عليه وسلم ترون ربكم يوم القيامة - لانه أراد جل وعز
بقوله لا تدركه الابصار في الدنيا - وقال لموسى عليه السلام
ان ترانى يريد في الدنيا لانه جل وعز احتجب عن جميع خلقه
في الدنيا وتجلي لهم يوم الحساب ويوم الجزاء والقصاص فيراه
المؤمنون كما يرون القمر في ليلة البدر ولا يختلفون فيه كما
لا يختلفون في القمر - ولم يقع التشبيه بها على كل حالات القمر
في التدوير والمسير والحدود وغير ذلك وإنما وقع التشبيه بها
على اننا ننظر اليه عز وجل كما ننظر الى القمر ليلة البدر لا يختلف
في ذلك كما لا يختلف في القمر - والعرب تضرب المش بالقمر
في الشبهة والظهور فيقولون هذا بين من الشمس ومن فلق
الصبح وشهر من القمر: قل ذو الرمة

وقد بهرت فما نحق على حد - لا على حد لا يعرف القمر
وقوله في حديث لا تضمون في رؤيته ذين لان
التضام من النس يكون في أول شهر عند ضيهم طلال
فيجتمعون ويقول واحد هو ذاك هو ذاك ويقول آخر يس به

وليس القمر^(١) كذلك لان كل واحد يراه بمكانه ولا يحتاج الى أن ينضم الى غيره لطلبه • وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قاض على الكتاب ومبين له فلما قال الله تعالى (لا تدركه الابصار) وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصحيح من الخبر ترون^(٢) ربكم تعالى في القيامة لم يخف على ذى فهم ونظر ولب وتمييز انه في وقت دون وقت • وفي قول موسى عليه السلام (رب أرني أنظر اليك) ابين الدلالة على انه يرى في القيامة — ولو كان الله تعالى لا يرى في حال من الاحوال ولا يجوز عليه النظر لكان موسى عليه السلام قد خفي عليه من وصف الله تعالى ما علموه • ومن قال بان الله تعالى يدرك بالبصر

(١) قوله وليس القمر كذلك الخ يوضحه قول القاموس الهلال غرة القمر أو ثلثتين أو الى ثلاث أو الى سبع وثلثتين من آخر الشهر ست وعشرين وسبع وعشرين وفي غير ذلك قرأه وثنتين • ان نور القمر يكون أظهر وانور وأكد من نور الهلال وهو كذلك يراه كل أحد بمكانه وفي الحديث كما في النهاية أليس كلكم يرى القمر مخليا به كنهه مصححه (٢) في سختين ترون الله عز وجل يوم القيامة

يوم القيامة فقد حده عندم - ومن كان الله تعالى عنده محدودا فقد شبهه بالخلقين - ومن شبهه عندم بالخلق فقد كفر - فأي قولون في موسى عليه السلام فيما بين أن الله تعالى نبأه وكله من الشجرة إلى الوقت الذي قال له فيه (رب أرني أنظر إليك) يتقضون عليه بأنه كان مشبهاً لله محدد - لا امرء لله لا يجوز أن يحمل موسى عليه السلام من الله عز وجل مثل هذا لو كان على تقديرهم ولكن موسى عليه السلام علم أن الله تعالى يرى يوم القيامة فسأل الله عز وجل أن يجعل له في الدنيا ما أجهل لآتيائه وأوليائه يوم القيامة فقال له (أن ترني) يعني في الدنيا (ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف ترني) علمه أن الجبل لا يقوم لتجليه حتى يصير دكا ونجبان إذ ضعف عن حتمال ذلك فابن آدم أخرى أن يكون ضعف في أن يعطيه الله تعالى يوم القيامة ما يقوى به على النظر ويكشف عن بصره الغض الذي كان في الدنيا - والتجلى هو الظهور ومنه يقال جلوت العروس إذ برزته وجلوت المرأة والسيف إذ

أظهرتهما من الصدا *

وأما قولهم ان الرؤية في قوله ترون ربكم يوم القيامة بمعنى العلم كما قال تعالى (ألم تر ان الله على كل شئ قدير) يريد ألم تعلم فانه يستحيل لانا نعلمه في الدنيا ايضا — فاي فائدة في هذا الخبر اذا كان الامر في يوم القيامة وفي الدنيا واحدا وقرأت في الانجيل ان المسيح عليه السلام حين فتح فاه بالوحى قال طوبى للذين يرحمون فليهم تكون الرحمة — طوبى للمخلصة قلوبهم فانهم الذين يرون الله تبارك وتعالى والله تبارك وتعالى يقول (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) ويقول في قوم سخط عليهم (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالو الجحيم) أفنا في هذا القول دليل على ان الوجوه الناضرة التي هي الى ربها ناظرة هي التي لا تحجب اذا حجب هذه الوجوه * فان قالوا لنا كيف ذلك النظر والمنظور اليه * قلنا نحن لا تنتهي في صفاته جل جلاله الا الى حيث انتهى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ندفع ما صرح عنه لانه لا يقوم في اوهامنا ولا يستقيم على

نظرنا بل تؤمن بذلك من غير ان تقول فيه بكيفية أو حد أو
ان تقيس على ما جاء ما لم يأت - ونرجو أن يكون في ذلك من
القول والمقد سبيل النجاة والتخلص من الالهواء كلها غداً
ان شاء الله تعالى *

* (قالوا حديث في التشبيه يكذب القرآن وحجة العقل)
قالوا رويتم ان قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله عز وجل
فان كنتم أردتم بالأصابع ههنا النعم وكان الحديث صحيحاً فهو
مذهب وان كنتم أردتم الأصابع بعينها فان ذلك يستحيل
لان الله تعالى لا يوصف بالأعضاء ولا يشبه بالمتخوفين - وذهبوا
في تأويل الأصابع الى انه النعم لقول العرب ما أحسن أصبع
فلان على ما لا يريدون أثره وقول الرعي في وصف به *

* ضعيف المصا بادي المروق ترى له *

«عنيب ذم محل التمس صعب»

اي ترى له عليها أثر حسد *

«(قال ابو محمد) ونحن نقول ان هذا حديث صحيح

وان الذي ذهبوا اليه في تأويل الاصبع لا يشبه الحديث لانه عليه السلام قال في دعائه يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فقالت له احدي أزواجه أو تخاف يا رسول الله على نفسك فقال ان قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله عز وجل فان كان القلب عندهم بين نعمتين من نعم الله تعالى فهو محفوظ بينك النعمتين فلاي شيء دعا بالتثيت ولم احتج على المرأة التي قالت له أ تخاف على نفسك بما يؤكده قولها وكان ينبغي أن لا يخاف اذا كان القلب محروسا بنعمتين * فان قال لما ما الاصبع عندك ههنا - قلنا هو مثل قوله في الحديث الآخر يحمل الارض على أصبع وكذا على أصبعين - ولا يجوز أن تكون الاصبع ههنا لعمه وكقوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) ولا يجوز ذلك ولا نقول أصبع كاصابعنا ولا يد كأيدينا ولا قبضة كقبضاتنا لان كل شيء منه عز وجل لا يشبه شيئاً منا * (قالوا حديث في التشبيه) فالواو رويتم ان كلتي يديه يمين

وهذا يستحيل ان كنتم أردتم باليدين العضوين وكيف تعقل
يدان كلتاها يمين *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح
وليس هو مستحيلا وانما أراد بذلك معنى لتمام والكمال لان
كل شيء فياسره تنقص عن ميامنه في القوة والبطش وتمام
وكانت العرب تحب التيامن وتكره التياسر لما في اليمين من
التمام وفي اليسار من النقص—ولذلك قالوا اليمين والشؤف فاليمين
من اليد اليمنى والشؤم من اليد الشؤمى وهى اليد اليسرى وهذا
وجه يمين * ويجوز أن يريد العطاء باليدين جميعا لان اليمين هى
المعطية فاذا كانت اليدان يمينين كان العطاء بهما وقد روى في
حديث آخر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يمين لله سبحانه (١)

(١) قال في النهاية في باب سمين مع شيء—هههه في هـ—حديث
ما يصح به دئمة الصب والصب دعهـ يتـ صـح يسـح سعد فهو
صاح ومؤنة سعد وهى ممداء لا فـصـ هـ كـعـصـاء وفى رواية
يعين الله ملاى سعد مشوب على مصدر ويـمين هـهـ كـسـبـة عن
محل عصاه ووضعها—لامدراء لكثرة ما معها ثم هـ كـعـين ليرة قـ

لَا يَفِيضُهَا شَيْءٌ اللَّيْلِ وَالنَّهَارَ - أَيْ تَصْبُ الْعَطَاءُ وَلَا يَنْقُصُهَا ذَلِكَ * وَالْيَ هَذَا ذَهَبُ الْمَرَارِ حِينَ قَالَ *

وَأَنَّ عَلَى الْإِثْمَةِ مِنْ عَقِيلٍ * فَتَى كَلَّتَا الْيَدَيْنِ لَهُ يَمِينِ

* (قَالُوا حَدِيثٌ فِي التَّشْبِيهِ) قَالُوا رَوَيْتُمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ عَجِبَ رَبُّكُمْ مِنْ إِيَّاكُمْ ^(١) وَقَنُوطُكُمْ وَسُرْعَةُ أَجَابَتِهِ إِيَّاكُمْ، وَضَحِكُكُمْ مِنْ كَذْبِ - وَأَنْتُمْ يَعْجَبُ وَيَضْحَكُ مِنْ لَا يَعْلَمُ ثُمَّ يَعْلَمُ فَيَعْجَبُ وَيَضْحَكُ *

* [قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ] وَنَحْنُ نَقُولُ أَنَّ الْعَجَبَ وَالضَّحْكَ لَيْسَ عَلَى مَا ظَنُّوا وَأَنْتُمْ هُوَ عَلَى حَلٍّ عِنْدَهُ كَذْبُ بِمَحَلٍّ مَا يُعْجَبُ مِنْهُ

لَا يَفِيضُهَا الْإِسْتِقَاءُ وَلَا يَنْقُصُهَا الْإِمْتِنَاعُ * وَخَصَّ الْيَمِينِ لِأَنَّهَا فِي الْأَكْثَرِ مِظْلَةُ الْعَطَاءِ عَلَى طَرِيقِ الْمَجَازِ وَالِاتِّسَاعِ * وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَنْصُوبَانِ عَلَى الضَّرْفِ اهـ (١) الْإِثْمَةُ شِدَّةُ الْقَنُوطِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالْكَاءِ يُقَالُ أَلْ يَثْلُ أَلَا قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ الْمُحَدَّثُونَ يَرَوْنَهُ بِكَسْرِ الِهْمْزَةِ وَالْحِفْظُ عِنْدَ هَلِ الْفَتْحِ وَهُوَ أَشْبَهُ بِالْمَصَادِرِ اهـ نَهَايَةُ وَذَكَرَ فِي الْقَامُوسِ فِي مَعَانِي الْإِثْمَةِ بِالْكَسْرِ الْجُزْءَ عِنْدَ الْمَصِيئَةِ ثُمَّ قَالَ وَمِنْهُ رَوَى عَجِبَ رَبُّكُمْ مِنْ إِيَّاكُمْ فِيمَنْ رَوَاهُ بِالْكَسْرِ وَرَوَايَةُ الْفَتْحِ أَكْثَرُ * وَيُرْوَى أَيْضًا بِالْكَسْرِ وَهُوَ أَشْبَهُ اهـ

وبجل ما يُضحك منه لأن الضاحك إنما يضحك لأمر
معجب له - ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للانصارى
الذى ضافه ضيف وليس في طعامه فضل عن كفايته فأمر
امراته باطفاء السراج لئلا تاكل الضيف وهو لا يشعر أن المضيف
له لا يأكل لقد عجب الله تعالى من صنعكما البارحة أى حلّ
عنده محل ما يعجب الناس منه - وقال تعالى لنبيه صلى الله عليه
وسلم (وإن تعجب فعجب قولهم) أى يريد أنه عندى عجب وإنما
أراد أنه عجب عند من سمعه *

* (قالوا حديث فى التشبيه) قالوا رويتم عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال لا تسبوا الرّيح فانهم من نفس الرحمن
ويذنبى أن تكون الرّيح عندكم غير مخلوقة لانه لا يكون من
الرحمن جل وعز شىء مخلوق *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول نه يُرد بالنفس مذهبو
اليه وإنما أراد ان الرّيح من فرج الرحمن عز وجل وروحه
يقال لهم نفس عنى الاذى - وقد فرج الله عن نبيه صلى الله

عليه وسلم بالريح يوم الاحزاب - وقال تعالى (فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها) - وكذلك قوله انى لأجد نفس دبك من قِبَلِ اليمين *

* [قال أبو محمد] وهذا من الكناية لان معنى هذا انه قال كنت فى شدة وكره وغم من أهل مكة ففرج الله عني بالانصار - يعنى انه يجد الفرج من قبل الانصار وهم من اليمين فالريح من فرج الله تعالى وروحه كما كان الانصار من فرج الله تعالى *

* (قال أبو محمد) وقد بينت هذا فى كتاب غريب الحديث بأكثر من هذا البيان ولم أجد بدا من ذكره ههنا ليكون الكتاب جامعا للفن الذى قصدوا له *

* (قالوا حديث فى التشبيه) قالوا رويتم انه قال لاحد ابني ابنته والله انكم لتحبيون وتبجلون وانكم من ریحان الله وان آخر وطأة وطئها الله بوج *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان لهذا الحديث مخرجا

حسنا قد ذهب اليه بعض أهل النظر وبعض أهل الحديث —
 قالوا ان آخر ما أوقع الله عز وجل بالمشرّكين بالطائف وكانت
 آخر غزاة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بوج * ووج *
 واد قبل الطائف — وكان سفيان بن عيينة يذهب الى هذا —
 قال وهو مثل قوله في دعائه اللهم اشد وطأتك على مضر وابست
 عليهم سنين كسنى يوسف فتابع القحط عليهم سبع سنين حتى
 اكلوا القدر^(١) والعظام وتقول في الكلام 'شتدت وطأة السلطان
 على رعيته وقد وطئهم وطأ ثقيلا ووطء المقيّد قال الشاعر *
 ووطئتنا وطأ على حنق * وطء المقيّد يابس الهرم
 والمقيّد أثقل شيء ، وطأ لانه يرسف في قيده فيضم رجليه
 . ما والهرم نبت ضعيف فاذا وضته كسره وفتته وهذا المذهب
 بعيد من الاستكراه قريب من القلوب غير انى لا أقضى به على
 مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني قرأت في الانجيل
 الصحيح ان المسيح عليه السلام قال للجورين : تسمعوا انه

(١) القدر جمع جد السخنة والضم - مثبحرى ولاشده - لاو -

قيل للاولين لا تكذبوا اذا حلفتم بالله تعالى ولكن اصدقوا
وانا اقول لكم لا تحلفوا بشيء لا بالسما فانها كرسى الله
تعالى ولا بالارض فانها موطن قدميه ولا بأورشليم^(١) بيت
المقدس فانها مدينة الملك الاكبر ولا تحلف برأسك فانك
لا تستطيع ان تريد فيه شعرة سوداء ولا بيضاء ولكن ليكن
قولكم نعم نعم ولا لا وما كان سوى ذلك فانه من الشيطان*
*(قال أبو محمد) هذا مع حديث حدثني يزيد بن
عمرو قال حدثنا عبد الله بن الزبير المكي قال حدثنا عبد الله
ابن الحارث عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن كعب
قال ان وجآ مقدس منه عرج الرب الى السماء يوم قضاء^(٢)
خلق الارض*

*(قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال ضرس الكافر في النار مثل اُحُد وكثافة

(١) في القاموس وشلم بقم وككتف وجبل اسم بيت المقدس
سوع للعجمة وهو بالعبرانية اورشليم اه (٢) في نسخة يوم قضى

جلده أربعون ذراعا يباع ^(١) الجبار *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان لهذا الحديث مخرجا حسنا ان كان النبي صلى الله عليه وسلم اراده وهو ان يكون الجبار ههنا الملك قال الله تبارك وتعالى (وما انت عليهم بجبار) اى بملك مسلط والجبارة الملوك * وهذا كما يقول الناس هو كذا وكذا ذراعا بذراع الملك يريدون بالذرع الا كبر * وأحسبه ملكا من ملوك العجم كان ثم الذرع فنسب اليه *

* (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم ان ابن عباس قال الحجر الاسود يمين الله تعالى في لأرض يصافح بها من شاء ^(٢) من خلقه *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا تمثيل وتشبيه واصله ان الملك كان اذ صافح رجلا قبل رجل يده فكان الحجر لله تعالى بمنزلة يمين لأممك تستم وتشم . وبغنى عن عائشة رضى الله عنها نهاقات ان لله تبارك وتعالى حين أخذ

(١) في نسخة بدرع خبز (٢) في نسخة يده

الميثاق من بنى آدم واشهدهم على أنفسهم السبت بربكم قالوا
بلى جعل ذلك في الحجر الاسود ونال اما سمعتم اذا استلموه ^(١)
يقولون ايماناً بك ووفاء بعهدك — أى قد وفينا بعهدك إنك
أنت ربنا * وذلك ان الجاهلية قد استلموه وكانوا مشركين — لم
يستلموه بحقه لانهم كانوا كفارا *

* (قالوا حديث في التشبيه) قالوا رويتم ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال رأيت ربي في أحسن صورة ووضع كفه ^(٢)
بين كتفي حتى وجدت برد أنامله بين تَنَدُوسَيَّ ^(٣) *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله تعالى لا تدركه
الابصار وهو يدرك الابصار يعنى في الدنيا فاذا كان يوم القيامة
رآه المؤمنون كما يرون القمر ليلة البدر * وقد سأله موسى صلى
الله عليه وسلم فقال رب ارنى انظر اليك يريد ان يتعجل من
الرؤية ما اجله الله تعالى له ولا مثاله من أوليائه فقال لن ترانى
ولذلك يقول قوم ان نبينا صلى الله عليه وسلم لم يره الا فى

(١) فى سغتين نسوه (٢) فى سغتين يده (٣) أى تذبذبى

النام وعند تفشى الوحي له وان الاسراء ليلة الاسراء كان
 بروحه دون جسمه - الاتسمع الى قول الله عز وجل (وما جعلنا
 الرؤيا التي آريناك الاقنعة للناس والشجرة الملعونة في القرآن)
 يعنى بالرؤيا ما رآه ليلة أسرى به فأخبر بذلك فارتدبه قوم
 وقالوا كيف يذهب الى بيت المقدس ثم يصعد الى السماء ثم
 يهبط الى الارض في ليلة وتوهموا انه ادعى لاسراء بجسمه *
 وكان أبو بكر رضى الله عنه ممن صدق بذلك وحج فيه
 فسمى الصديق *

* قالو وقد قالت حدى زوجه في نيله لاسراء .
 ما فقدت^(١) جسمه - وحدا أبو الخطاب قل له ما لك بر سعيد
 قل له لا عمس قل سمعت نوبل بن العير يذكر عن أبي
 لا حوص في قومه عفى ونمذرة بالافق بين قل رى
 جبر عليه "سرد في صورته وله سبعة" جناح قمر وم

(١) في نسخة مائة فقت جسمه ١٢ - كذا - سجين - م - م
 اسرى في - مشيت - سمع - م - م - ت - في بحر - م - م - كنه - م - م - م - م

يدل على ذلك أيضاً حديث^(١) رواه عبدالله بن وهب عن عمرو ابن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن مروان بن عثمان عن عمارة بن عامر عن أم الطفيل امرأة أبي بن كعب أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكر أنه رأى ربه في المنام في صورة شاب موفرفي خضرة—على فراشه فراش من ذهب—في رجله نعلان من ذهب *

* [قال أبو محمد] ونحن لم نذكر قول من تأول هذا التأويل في هذا الحديث أننا رأيناه صواباً وإنما ذكرناه ليعلم أن الحديث قد تأوله قوم واحتجوا له بهذين الحديثين اللذين ذكرناهما—وكيف يكون ذلك كما تأولوا والله جل وعز يقول

(١) قال أبو الفرج ابن الجوزي بعد ما ساقه من طريق الخطيب بهذا الاسناد ملخصاً رأيت ربي في المنام في أحسن صورة شاباً موفراً رجلاً في خضرة له نعلان من ذهب على وجهه فراش من ذهب موضوع * مران كذاب وعمارة مجهول وسئل أحمد عن هذا الحديث فقال منكر اه وتعبه السيوطي في لآليه فراجع في كتاب التوحيد تحفة ١٦ فيه طول لا يسعه هذا الهامش كتبه مصححه عفا الله عنه

سبحان الذي أمرى بعبد له لئلا الآية * وهذا لا يجوز أن يتأول فيه هذا التأويل ولا يدفع بمثل هذه الأحاديث * ونحن نعوذ بالله أن نتصسف فتأول فيما جعله الله فضيلة لمحمد * ونحن نسلم للحديث ونحمل الكتاب على ظاهره *

﴿ قالوا حديث في التشبيه ﴾ قالوا رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل خلق آدم على صورته والله تبارك وتعالى يحل عن أن يكون له صورة أو مثال *
 ﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول كما قالوا أن الله تعالى وله الحمد يحل عن أن يكون له صورة أو مثال غير أن الناس ربما ألقوا الشيء وأنسوا به فسكتوا عنده ونكروا مثله — فلا ترى أن الله تعالى يقول في وصفه نفسه عز ليس كمثله شيء وهو السميع البصير * وخاطر هذا يدل على أن منه لا يشبهه شيء * ومثل الشيء غير الشيء فقد صار على هذا تظاهره تعالى من *
 ومعنى ذلك في اللغة أنه يقدم منس مقدّم الشيء نفسه فيقول القائل مثلي لا يهمل له هذا الكلام * وتلي لا يفتت عيه

لا يريد أن نظيرى لا يقال له ولا يفتات عليه وإنما يريد أنا
نفسى لا يقال لى كذا وكذا — وكذلك قوله تعالى ليس مثله
شىء — يريد ليس كهو شىء نخرج هذا نخرج كلام العرب *
ويحوز أن تكون الكاف زائدة كما تقول فى الكلام كلمنى
بلسان كمثل السنان ولها بنان كمثل النعم^(١) (و كقول^(٢) الراجز) *
* وصاليات ككما يؤثفين *

فادخل الكاف على الكاف وهى بمعنى مثل * وقد

(١) فى القاموس النعم شجرة حجازية لها ثمرة حمراء يشبه بها البنان
المخضوب أو أطراف أخروب الشامى اهـ (٢) هو لخطام الجاشى
وقبله لم يبق من آى بها يجلين * غير حطام ورماد كنفين * وغير ود
جاذل أو ودين * اتواو واو العطف اى وغير صاليات * والصاليات
الانافى السوداء قد صليت بالنار * وككما اى كمثل ما يؤثفين اى يجعلن
فى موضع الضبع نى كأنها كما وضعها اهلها لم يتغير منها شىء * وما
مصدرية * ويؤثفين من أثبت القدر جمات لها أنافى وكان القياس
يؤثفين كىكر من لكنه استعمله على الاصل المرفوض اضطرارا * اهـ
بقتصار على شرح محل الشاهد هنا واختصار من شرح شواهد المغنى
اليسوطى كنهه مصححه الاسعدى

اضطرب الناس في تأويل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه خلق آدم عليه السلام على صورته *

فقال قوم من أصحاب الكلام أراد خلق آدم على صورة
آدم لم يزد على ذلك—ولو كان المراد هذا ما كان في الكلام
فائدة—ومن يشك في ان الله تعالى خلق الانسان على صورته
والسباع على صورها والأنعام على صورها *

* وقال قوم ان الله تعالى خلق آدم على صورة عنده وهذا
لا يجوز لان الله عز وجل لا يخلق شيئا من خلقه على مثله *
* وقال قوم في الحديث لا تقبحوا 'الوجه فان الله تعالى
خلق آدم على صورته—يريد ان الله جل وعز خلق آدم على
صورة 'الوجه وهذا أيضا بمنزلة التأويل الاول لا فائدة فيه
والناس يعمون ان الله تبارك وتعالى خلق آدم على خلق ولده
ووجهه على وجوههم *

* وزد قوم في حديث نه عليه السلام مربي رجل يضرب
وجه رجل آخر قال لا تضربه فان الله تعالى خلق آدم عليه السلام

على صورته أى على صورة المضروب * وفى هذا القول من
الخلل ما فى الاول ولما وقعت هذه التأويلات المستكرهه
وكثر التنازع فيها حمل قوماً للججاج على أن زادوا فى الحديث *
فقالوا روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا^(١) ان
الله عز وجل خلق آدم على صورة الرحمن يريدون أن تكون
الهاء فى صورته لله جل وعز وأن ذلك يتبين بأن يجعلوا الرحمن
مكان الهاء كما تقول ان الرحمن خلق آدم على صورته فركبوا قبيحا
من الخطأ وذلك انه لا يجوز أن تقول ان الله تعالى خلق السماء
بمشيئة الرحمن ولا على ارادة الرحمن وإنما يجوز هذا اذا كان
الاسم الثانى غير الاسم الاول أو لو كانت الرواية لا تقبحوا الوجه
فانه خلق على صورة الرحمن فكان الرحمن غير الله أو الله غير
الرحمن فان صحت رواية ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
بذلك فهو كما قل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تأويل ولا
تنازع فيه *

(١) كما لاصل ولعل السواب انه قال كتبه مصححه

* [قال أبو محمد] ولم أر في التأويلات شيئاً أقرب من الاطراد ولا أبعد من الاسكراه من تأويل بعض أهل النظر فإنه قال فيه أراد أن الله تعالى خلق آدم في الجنة على صورته في الارض كأن قوما قالوا ان آدم كان من طوله في الجنة كذا ومن حليته كذا ومن نوره كذا ومن طيب رائحته كذا المخالفة ما يكون في الجنة ما يكون في الدنيا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم يريد في الجنة على صورته يعني في الدنيا ولست أحتم بهذا التأويل على هذا الحديث ولا أقضى بانه مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم في لاني قرأت في التوراة ان الله جل وعز لما خلق السماء والارض قال نخلق بشرا بصورنا خلق آدم من أدمه^(١) الارض ونفخ في وجهه نسمة الحياة وهذا لا يصلح له ذلك التأويل * وكذلك حديث ابن عباس ان موسى صلى الله عليه وسلم ضرب الحجر لبني اسرائيل فتفجر^(٢) وقال اشربوا يا حمير فأوحى الله تبارك

(١) الادمة مفتحتين بمعنى دس الارض هنا (٢) في نسخة ومجر

وتعالى اليه عمدت الى خلق من خلقى خلقتهم على صورتي فشبهم
بالجبر فما برح حتى عوقب^(١) * هذا معنى الحديث *

* (قال أبو محمد) والذي عندي والله تعالى أعلم ان الصورة
ليست باعجب من اليدين والاصابع والعين وانما وقع الالف لتلك
لحيثها في القرآن ووقعت الوحشة من هذه لانها لم تأت في القرآن *
ونحن نؤمن بالجميع ولا نقول في شيء منه بكيفية ولا حد *
﴿ قالوا حديث في التشبيه ﴾ قالوا رويتم في حديث أبي
رزين العقيلي من رواية حماد بن سلمة انه قال للنبي صلى الله عليه
وسلم اين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض فقال كان
في عماء فوقه هواء وتحت هواء — قالوا وهذا تحديد وتشبيه *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان حديث أبي رزين هذا
مختلف فيه وقد جاء من غير هذا الوجه بالفاظ تستشنع أيضا
والنقلة له أعراب وو كيع ابن حدس الذي روى عنه حديث
حماد بن سلمة أيضا لا يعرف — غير انه قد تكلم في تفسير هذا

(١) كند: بلا صوت ولعل الصواب عوتب بالثناة فوق كتبه مصححه

الحديث أبو عبيد القاسم ابن سلام * حدثنا عنه أحمد بن سعيد اللحياني انه قال العماء السحاب وهو كما ذكر في كلام العرب ان كان الحرف ممدودا وان كان مقصورا كانه كان في عمى فانه أراد كان في عمى عن معرفة الناس كما تقول عميت عن هذا الامر فاننا أعمى عنه عمى اذا اشكل عليك فلم تعرفه ولم تعرف جهته وكل شئ خفي عليك فهو في عمى عنك * واما قوله فوّه هواء وتحت هواء فان قوما زادوا فيه ﴿ ما ﴾ فقالوا ما فوّه هواء وما تحت هواء استبحاشا من أن يكون فوّه هواء وتحت هواء ويكون بينهما - والرواية هي الاولى والوحشة لا تزول بزيادة ﴿ ما ﴾ لان فوق وتحت باقيا والله أعلم *

* ﴿ قالوا حديث في التشبيه ﴾ قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الدهر فان الله تعالى هو الدهر فواقتم في هذه الرواية الدهرية *

* ﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان العرب في الجاهلية كانت تقول أصابني الدهر في مالى بكذا ونالني قوارع الدهر وبوائقه

ومصاييه ويقول الهرم خاني^(١) الدهر فينسبون كل شيء تجري
به أقدار الله عز وجل عليهم من موت أو سقم أو ثكل أو هرم
إلى الدهر ويقولون لمن الله هذا الدهر ويسمونه المنون لانه
جانب المنون عليهم عندهم والمنون المنية قال أبو ذؤيب *

أمن المنون وربيه تتوجع * والدهر ليس بمعتب من يجزع
* (قال أبو محمد) هكذا أنشدني الرياشي عن الأصمعي

عن ابن أبي طرفة الهذلي عن أبي ذؤيب والناس يروونه وربيه
تتوجع ويجعلون المنون المنية وهذا غلط * ويدلك على ذلك
قوله والدهر ليس بمعتب من يجزع كانه قال أمن الدهر وربيه
تتوجع والدهر ليس بمعتب من يجزع - وقال الله عز وجل
﴿ ترَبَّصْ بِهِ رَبِّهِ الْمُنُونِ ﴾ أي رب الدهر وحوادثه وكانت
العرب تقول لا ألقاك آخر المنون أي آخر الدهر - وقد حكى الله
عز وجل عن أهل الجاهلية ما كانوا عليه من نسب أقدار الله

(١) نشد النون وتخفيفها يقال حناه خنوا وحناء عطفه فانحنى وانحنى
'نعتف كما في القاموس

عز وجل وأفعاله الى الدهر فقال (وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا
نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم
الا يظنون) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا
الدهر اذا اصابكم المصائب ولا تسبوا اليه فان الله عز وجل
هو الذى اصابكم بذلك لا الدهر فاذا سببتم الفاعل وقع السبب
بالله عز وجل . — ألا ترى ان الرجل منهم اذا اصابته نائبة أو
جائحة فى مال أو ولداً أو بدن فسب فاعل ذلك به وهو ينوى
الدهر ان المسبوب هو الله عز وجل . وسأمثل لهذا الكلام
مثالاً اقرب به عليك ما تأولت وان كان بحمد الله تعالى قريباً
كان رجلاً يسمى زيدا امر عبداً له يسمى فتحاً أن يقتل رجلاً
فقتله فسب الناس فتحاً ولعنوه فقال لهم قاتل لا تسبوا فتحاً فان
زيداً هو فتح — يريد ان زيدا هو القاتل لانه هو الذى أمره
كانه قال ان القاتل زيد لا فتح — وكذلك الدهر تكون فيه
المصائب والنوازل وهى بأقدار الله عز وجل فيسب الناس
الدهر لكون تلك المصائب والنوازل فيه وليس له صنع فيقول

قائل لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر *

﴿ قالوا حديث في التشبيه ﴾ قالوا رويتم عن أبي ذر وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله عز وجل من تقرب إلى شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا ومن أتاني عشي آتيته هرولة *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان هذا تمثيل وتشبيه وانما أراد من أتاني مسرعا بالطاعة آتيته بالثواب أسرع من آتيته فكنى عن ذلك بالمشى وبالهرولة كما يقال فلان موضع في الضلال - والايضاع سير سريع - لا يراد به انه يسير ذلك السير وانما يراد انه يسرع الى الضلال فكنى بالوضع عن الاسراع * وكذلك قوله (والذين سمعوا في آياتنا معاجزين) والسعي الاسراع في المشى وليس يراد انهم مشوا دائما وانما يراد انهم أسرعوا بنياتهم واعمالهم والله أعلم *

﴿ قالوا حديث يبطله الاجماع والكتاب ﴾ قالوا رويتم ان ابن ام مكتوم استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعنده امرأتان من أزواجه فامرهما بالاحتجاب فقالتا يا رسول الله انه أعمى فقال أفعميا وان^(١) أنما — والناس مجمعون على أنه لا يحرم على النساء أن ينظرن الى الرجال اذا استترن وقد كن يخرجن في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى المسجد ويصلين مع الرجال — وقتلتم في تفسير قول الله عز وجل (ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها) إنه الكحل والخاتم *
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل أمر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاحتجاب اذ أمرنا ان لا نكلمهن الا من وراء حجاب فقال (واذا سألتوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب) وسواء دخل عليهن الأعمى والبصير من غير حجاب بينه وبينهن لانهما جميعا يكونان عاصين لله عز وجل ويكن أيضا عاصيات لله تعالى اذا اذن لهما في الدخول عليهن — وهذه خاصة لازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم كما خصصن بتحريم النكاح على جميع المسلمين

(١) ثنية عبياء قلبت الهمز قوا على قاعدة ثنية اعمدود

فاذا خرجن عن منازلهن لحج أو غير ذلك من القروض أو الحوائج التي لا بد من الخروج لها زال فرض الحجاب لانه لا يدخل عليهن حينئذ داخل - فيجب أن يحتجبن منه اذا كن في السفر بارزات - وكان القرض انما وقع في المنازل التي هن بها نازلات *

*(قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى ان الخراج بالضمان - يريد العبد يشتريه مشتريه فيستغله حينئذ يظهر على عيب به فيرده بالعيب انه لا يرد ما صار اليه من غلته وهو الخراج لانه كان ضامنا له ولو مات مات من ماله - ثم رويتم انه قال من اشترى مصراة فهو بالخيار ثلاثة ايام ان شاء ردها ورد معها صاعا من طعام * قالوا وهذا مخالف للحكم الاول لان الذي أخذه من لبنها غلة ولانه كان ضامنا لو ماتت الشاة ماتت من ماله - فهو والخراج بالضمان سواء لا فرق بينهما *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان بينهما فرقا ينالان

المصراة من الشاة والمحفلة شئ واحد وهى التى جمع اللبن فى
 ضرعها فلم تحلب أياما حتى عظم الضرع لاجتماع اللبن فيه فاذا
 اشتراها مشتروا احتلب ما فى ضرعها استوعبه فى حلبة أو حلبتين
 فاذا انقطع اللبن بعد ذلك وظهر على انها كانت محملة ردها وردّ
 معها صاعا من طعام لان اللبن الذى اجتمع فى ضرعها كان فى
 ملك البائع لا فى ملكه فرد عليه قيمته — والعبد اذا بيع وبه
 عيب ولم يظهر على ذلك العيب لا يباع ومعه غلة وانما تكون
 الغلة فى ملك المشتري فلا يجب أن يرد عليه منها شيا *

﴿ قالوا حديثان متناقضان ﴾ قالوا رويتم ان عمرو بن
 الشريد سمع ابا رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم نه قال الجار
 أحق بصقبه — وعن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال جار الدار أحق بدار الجار أو لارض — ثم
 رويتم عن الزهرى عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن جابر قال
 انما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة فى كل مال لم
 يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفّت الطرق فلا شفعة * قالوا وهذا

خلاف الاول *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول في هذا الحديث الثاني انه لا يدل على ان جابرا سمع ما قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم — ألا تراه يقول انما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مال لم يقسم فهو حكم منه وظن منه أو سماع من رجل عنه — والحديثان الاولان متصلان وعلى انهما جميعا يرجعان الى تأويل واحد * أما الاول فمعناه الجارأحق بملاصقه ^(١) من دار جاره — والصقب الذنوب بالملاصقة قال الشاعر *

كوفية نازح ^(٢) محلها * لا أم دارها ولا صقب

يريد بقوله لا أم دارها أي لا قريب ولا صقب لا ملاصقة والحديث الثاني انما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مال لم يقسم فاذا وقعت الحدود فلا شفعة كأن ربنا فيه منازل وهو لا قوم عشرة مشتركين فيه فان باع واحد منهم حصة من تلك المنازل كانت الشفعة لجميعهم في الحصة

(١) في نسخة بما لا صقه (٢) أي بعيد

وصار لكل واحد منهم تسعها فان قسمت تلك المنازل قبل ان يبيع
واحد منهم شيئا فصار لكل واحد منهم منزل بعينه فاذا اراد احدهم
ان يبيع منزله لم يكن للقوم شفعة وانما تجب الشفعة لجار الملاصق
له فقد لنا بهذا الحديث على ان القسمة اذا وقعت زال حكم المشاع *
﴿ قالوا حديث يكذبه النظر ﴾ قالوا رويتم ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال اذا وقع الذباب في اناء احدكم فامقلوه فان في
احد جناحيه سما وفي الآخر شفاء وانه يقدم السم ويؤخر
الشفاء - قالوا كيف يكون في شيء واحد سم وشفاء وكيف يعلم
الذباب بموضع السم فيقدمه وبموضع الشفاء فيؤخره *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا الحديث صحيح
وقد روى أيضا بغير هذه اللفاظ * حدثنا أبو الخطاب قال نا
أبو عتاب قال نا عبد الله بن المثنى قال حدثني ثمة قال وقع
ذباب في اناء فقال انس ^(١) بصبغه فغمزه في الماء وقال بسم الله

(١) قال في الهابة "عرب تجعل القول عذقة من جميع لافعه وتصدق على غيره
الكلام ولسان فتقوله بيده أو أخذوه بوجهه يمسى أن خرج رنة

فعل ذلك ثلاثا وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم ان يفعلوا ذلك وقال في أحد جناحيه سم وفي الآخر شفاء *
 * [قال أبو محمد] ونقول ان من حمل أمر الدين على ما شاهد فجعل البهيمة لا تقول والطار لا يسبح والبقعة من بقاع الارض لا تشكو الى أخيها والذباب لا يعلم موضع السم وموضع الشفاء واعترض على ما جاء في الحديث مما لا يفهم فقال كيف يكون قيراط مثل أحد وكيف يتكلم بيت المقدس وكيف يأكل الشيطان بشماله ويشرب بشماله واى شمال له وكيف لقي آدم موسى صلى الله تعالى عليهما وسلم حتى تنازعا في القدر وبينهما أحقاب واين تنازعا^(١) فانه منسلخ من الاسلام معطل غير أنه يستعد^(٢) بمثل هذا وشبهه من القول واللغو والجدال ودفع الاخبار والآثار—مخالف لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ولما درج عليه اخيار من صحابته والتابعون * ومن كذب ببعض ما جاء به رسول الله صلى

(١) في نسخة واين تلاقيا (٢) كذا باصل ولعل الصواب يستتر

الله عليه وسلم كان كمن كذب به كله—ولو اراد ان ينتقل عن الاسلام الى دين لا يؤمن فيه بهذا واشباهه لم يجد متقللاً ان اليهود والنصارى والمجوس والصابئين والثنية يؤمنون بمثل ذلك ويحدونه مكتوباً عندهم—وماءت أحد انكر هذا الاقوما من الدهرية وقد اتبعهم على ذلك قوم من أهل الكلام والجهمية * وبعد ﴿ فما ^(١) ينكر من ان يكون في الذباب سم وشفاء اذا نحن تركنا طريق الديانة ورجعنا ^(٢) الى الفلسفة وهل الذباب في ذلك الا بمنزلة الحية فان الاطباء يذكرون ان لحمها شفاء من سمها اذا عمل منه الترياق الا كبر ونافع من لدغ العقارب وعض الكلاب الكلبة والحى الربع ^(٣) والفالج والقوة ^(٤) والارتعاش والصرع * وكذلك قالوا في العقرب انها اذا شق بطنها ثم شدت على موضع اللسعة نفعت واذا أحرقت فصارت رماداً ثم سقى

(١) ما استفهامة وينكر بالبناء للمفعول وفي نسخة ينكر بالنون

(٢) في نسخة ودفعنا (٣) وهى التى تأخذ يوماً وتدع يومين

ثم نجى في الرابع (٤) اللقوة داء في الوجه كما في القاموس

منها من به الحصة نفقته * وربما لسعت المفلوج فأفاق * وتلقى في
الدهن حيناً فيكون ذلك الدهن مفراً للاً ورام الفايضة * والاطباء
القدماء يزعمون ان الذباب اذا التقى في الاثمد وسحق معه ثم
اكتحل به زاد ذلك في نور البصر وشد مرا كز الشعر من
الأجفان في حافات الجفون * وحكوا عن صاحب المنطق ان
قوماً من الامم كانوا يأكلون الذباب فلا يمدون * وقالوا في
الذباب اذا شُدخ ووضع على موضع لسعة العقرب سكن
الوجع * وقالوا من عضه الكاب احتاج الى أن يستر وجهه من
سقوط الذباب عليه ثلاثاً يقتله وهذا يدل على طبيعة فيه شفاء أو سم *
* (قال ابو محمد) وكيف تكون البهائم والحشرات
لا تفهم اذا نحن تركنا طريق الديانة وقلنا بالفلسفة وبما يلحقه
العيان ونحن نرى الذرة تدخّر في الصيف للشتاء فاذا خافت
العقن على ما ادخرت من الحب أخرجته الى ظاهر الارض
فأشترته ليلاً في القمر - واذا خافت نبات الحب نقرت ^(١) وسط

(١) كد مستحسّن لور وفي نسخة نقرت بالوحدة ومعنى النقر

الحبة ثلاثا تثبت وقال ابن عينة ليس شيء يدخر الا الانسان
والنحلة والفأرة - وهذه الثريان لا تحرب نخلة موقرة^(١) فاذا
صُرمت النخلة سقطت عليها فلقطت ما في القلبة^(٢) بمعنى
الكرب * وقالت الفلاسفة اذا نهشت الابل حية اكلت
السرطين * وقال ابن ماسويه فلذلك نظن السرطين
صالحة للمهوشين * قالوا والسلحفاة اذا اكلت افعى اكلت
سمترا جبليا - وابن عرس اذا قاتل الحية اكل السذاب^(٣)
والكلاب اذا كان في اجوافها دود اكلت سنبل القمح *
* (قال أبو محمد) فأرى هذه على مذاهب الفلاسفة تفهم
وتحسن الطب أيضا وهذا اعجب من معرفة الذباب بالسم والشفاء
في جناحيه وكيف لا يعجبون من حجر يجذب الحديد من بعد
ويطبعه حتى يذهب به يمينا وشمالا بذهابه وهذا حجر المغناطيس
بالنون الكت ومعنى القر الشق^١ اسعدى^(١) كسر القاف
أو فتحها اى ذات وقرأى حل^(٢) القالة ما لضم شحمة النخل أو
أجود خوصها والكرب بفتحين اصول السعف الغلاظ العراض
(٣) في القاموس السذاب الفيجن وهو بقل معروف^١

وكيف صدقوا بقول ارسطاطاليس في حجر السنفيل انه اذا
 ربط على بطن صاحب الاستسقاء نشف منه الماء وان الدليل
 على ذلك انه يوزن بعد أن يشد على بطنه فيوجد قد زاد في
 وزنه * وذا كرت ايوب المتطبب بهذا او حينئذ فعرفه وقال هذا
 الحجر مذكور في التوراة أو قال في غيرها من كتب الله عز
 وجل وبقوله في حجر يسبح في الخل كأنه سمكة - وخرزة
 تصير في حق المرأة فلا تحبل - وحجر يوضع على حرف التنور
 فيتساقط خبز التنور كله - وحجر يقبض عليه القابض بكفيه
 فيلقي كل شيء في جوفه - وبالصعيد من أرض مصر شجرة
 تعرف بالسنتطة يشهر عليها السيف وتوعد بالقطع فتذبل *
 وحدثني شيخ لنا عن علي بن عاصم عن خالد الخذاء عن محمد بن
 سيرين قال اختصم رجلان الى شريح فقال أحدهما إني استودعت
 هذا وديعة فإني ان يردّها عليّ فقال له شريح ردّ عليّ الرجل
 وديعته فقال يا أبا أمية انه حجر اذا رآته الحبل ألت ولدها
 واذا وقع في الخل غلي واذا وضع في التنور برد فسكت شريح

ولم يقل شيئاً حتى قلنا * وهذه الاشياء رحمة الله لا يضبطها
وهم ولا يُعرف أكثرها بقياس ولو تتبعنا مثل هذا من عجائب
الخلق لكثير وطال *

*(قالوا حديث يحتاج به الروافض في إكفار أصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم تسليماً) قالوا رويتم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ليردن على الحوض اقوام ثم ليُختلجن دوني
فاقول يا رب اصيحابي اصيحابي فيقال لي انك لا تدري ما
احدثوا بعدك — انهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ
فارقتهم — قالوا وهذه حجة للروافض في إكفارهم أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا علياً واذروا المقداد وسلمان^(١)
وعمار بن ياسر وحذيفة *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول انهم او تدبرو الحديث
وفهموا الفاظه لاستدلوا على انه لم يرد بذلك الا القليل — بذلك
على ذلك قوله ليردن على الحوض اقوام ولو كان ارادهم جميعاً

(١) كذا بالمشقية وفي غيرها بدله وسليمان بياء عد اللام

الا من ذكروا لقال ليردُنَّ على الحوض ثم لتُختلجن دوني
 الا ترى ان القائل اذا قال اتاني اليوم اقوام من بني تميم واقوام
 من اهل الكوفة فانما يريد قليلا من كثير ولو اراد انهم اتوه
 الا نفرا يسيرا قال اتاني بنو تميم واتاني اهل الكوفة ولم يجز ان
 يقول قوم لان القوم هم الذين تخلفوا * ويدلك ايضا قوله يارب
 اصيحابي بالتصغير وانما يريد بذلك تقليل العدد كما تقول مررت
 بأبيات متفرقة ومررت بجميعة ونحن نعلم انه قد كان يشهد مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد ويحضر معه المغازي المناقب
 لطلب المغنم والرقيق الدين والمرتاب والشاك وقد ارتد بعده
 اقوام منهم عينة بن حصن ارتد ولحق بطليحة بن خويلد حين
 تنبأ وآمن به فلما هزم طليحة هرب فأسره خالد بن الوليد وبعث
 به الى أبي بكر رضى الله عنه في وثاق فقدم به المدينة فجعل
 غلمان المدينة ينخسونه بالجريد ويضربونه ويقولون اى عدو الله
 كفرت بالله بعد ايمانك فيقول عدو الله والله ما كنت
 آمنت فلما كلفه أبو بكر رضى الله عنه رجع الى الاسلام فقبل

منه وكتب له أماناً ولم يزل بعد ذلك رقيق الدين حتى مات وهو الذي كان أغار على لقاح^(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغابة فقال له الحارث بن عوف ماجزت محمداً صلى الله عليه وسلم أسمنت^(٢) في بلاده ثم غزوته فقال هو ماترى - وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الاحق المطاع * ولمدينة ابن حصن اشباه ارتدوا حين ارتدت العرب فنههم من رجوع وحسن اسلامه - ومنهم من ثبت على النفاق وقد قال الله تبارك وتعالى ﴿ ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم ﴾ الآية فهو لاء هم الذين يختلجون دونه - وأما جميع أصحابه الا الستة الذين ذكروا فكيف يختلجون - وقد تقدم قول الله تبارك وتعالى فيهم (محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم) الى آخر السورة - وقوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ

(١) في القاموس اللقاح ككتاب الابل والقوح كعبور واحدها والغابة موضع بخيبر (٢) اي سمت ماشيتك

ييايكونك تحت الشجرة *

* [قال أبو محمد] وحدثني زيد بن أخطم الطائي قال أنا أبو داود قال ناقرة بن خالد عن قتادة قال قلت لسعيد بن المسيب كم كانوا في بيعة الرضوان قال خمس عشرة مائة قال قلت فان جابر بن عبد الله قال كانوا أربع عشرة مائة قال أو هم^(١) رحمه الله — هو الذي حدثني انهم كانوا خمس عشرة مائة. فكيف يجوز أن يرضى الله عز وجل عن اقوام ويحمدهم ويضرب لهم مثلاً في التوراة والانجيل وهو يعلم انهم يرتدون على أعقابهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان يقولوا إنه لم يعلم وهذا هو شر الكافرين *

* (قالوا حديث في القدر) قالوا رويتم ان موسى عليه السلام كان قد ربا وحاج آدم عليه السلام فحجه^(٢) وان أبا بكر

(١) في نسخة وهم بدون الف قال في القاموس وهم في الحساب كوجل غلط وفي الشيء كوعذذهب وهم اليه او هم كذا من الحساب اسقط او وهم كوعسورث وأوهم يعني اه (٢) اي غلبة بالحجة

كان قدريا وحاج عمر فحجه عمر *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا تخرص وكذب

على الخبر ولا نعلم انه جاء في شيء من الحديث ان موسى عليه السلام كان قدريا ولا ان أبا بكر رضي الله عنه كان قدريا *

حدثنا أبو الخطاب قال نا بشر بن المفضل قال نا داود بن أبي هند عن عامر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقي موسى آدم صلى الله عليهما وسلم فقال أنت آدم أبو البشر الذي أشقيت الناس وأخرجتهم من الجنة قال نعم فقال ألست موسى الذي اصطفاك الله على الناس برسالاته وبكلامه قال بلى قال أفليس تجدد فيما أنزل عليك انه سيخرجني منها قبل أن يدخلنيها قال بلى قال نفصم^(١) آدم موسى صلى الله عليهما وسلم

* [قال أبو محمد] فأي شيء في هذا القول يدل على ان موسى عليه السلام كان قدريا ونحن نعلم ان كل شيء بقدر الله وقضائه غير أنا ننسب الافعال الى فاعليها ونحمد المحسن

(١) خاصته محاسبة وخصاماً نفصمته اذا غلبته في الخصومة اه

على احسانه ونلوم المسىء باسائه ونعتد على المذنب بذنوبه *
 * وأما قولهم ان أبا بكر رضى الله عنه كان قدريا فهو
 أيضا تحريف وزيادة في الحديث وانما تنازعا في القدر وهما لا
 يعلمان فلما علما كيف ذلك اجتماعيه على أمر واحد كما كانا لا
 يعلمان أمورا كثيرة من أمر الدين وأمر التوحيد حتى أعلمهما
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل الكتاب وحدث السنن
 فلما بعد ذلك * على ان الحديث عن أبي بكر وعمر رضى الله عنهما
 عند أهل الحديث ضعيف يرويه اسمعيل بن عبد السلام عن
 زيد بن عبد الرحمن عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
 ويرويه رجل من أهل خراسان عن مقاتل بن حيان عن عمرو
 ابن شعيب وهؤلاء لا يعرف أكثرهم *

* (قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا رويتم أن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال الحياء شعبة من الايمان - قالوا والايمان
 اكتساب والحياء غريزة مركبة في المرء فكيف تكون
 الغريزة اكتسابا *

« قال أبو محمد) ونحن نقول ان المستحي ينقطع بالحياء
 عن المعاصي كما ينقطع بالايمن عنها فكأنه شعبة منه والعرب
 تقيم الشيء مقام الشيء اذا كان مثله او شبيها به أو كان سببا
 له - ألا تراهم سموا الركوع والسجود صلاة وأصل الصلاة
 الدعاء وسموا الدعاء صلاة كما قال الله تعالى (وصل عليهم)
 أي ادع لهم وقال تعالى (لولا دعاؤكم) أي لولا صلاتكم
 وقال ابن عمر انه كان اذا دُعي عليه السلام الى وليمة فان كان
 مفطرا أكل وان كان صائما صلى أي دعا وأصل الصلاة للدعاء
 قال الله تعالى (وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم) أي ادع
 لهم وقال الله عز وجل (ان الله وملائكته يصلون على النبي
 يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) أي ادعوا له وما
 جاء في هذا كثير فلما كان الدعاء يكون في الصلاة سميت
 الصلاة به - وكذلك تركاة وهي تطير المال ونماؤه فلما كان التمام
 يقع باخراج الصدقة عن المال سمي تركاة ومثل هذا كثير *
 حدثني أبو الخطاب قال نا المعتمر بن سليمان قال سمعت ليث

ابن أبي سليم يحدث عن واصل بن حيان عن أبي وائل عن
ابن مسعود قال كان آخر ما حفظ من كلام النبوة إذا لم
تستحي فاصنع ما شئت - يراد به أنه من لم يستحي وكان فاسقا
ركب كل فاحشة وقارف كل قبيح لأنه لا يحجزه عن ذلك
دين ولا حياء أئنا - ترى أن الحياء قد صار والايمان يعملان
عملا واحدا فكنهما شيء واحد *

* (قالوا أحاديث في الصلاة متناقضة) قالوا رويتم عن
شعبة عن يعلى بن عطاء عن جابر بن يزيد بن الأسود عن
أبيه أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا رجلا لم
يصليا في ناحية المسجد فدعا بهما فجاءا ترعد فرائضهما فقال عليه
السلام ما منعكما أن تصليا معنا قالوا قد صلينا في رحالنا قال عليه
السلام فلا تفعلوا إذا صلى أحدكم في رحله ثم أدرك الإمام ولم
يصل فليصل معه فإنها له نافلة - ثم رويتم عن معن بن عيسى عن
سعيد بن السائب الطائفي عن فوح بن صمصعة عن يزيد بن
(١) كناية عن الخوف والفرائض جمع فريضة وهي أوداج العنق

عامر قال جئت والنبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فجلست ولم أدخل معهم فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسلم يا يزيد قلت بلى يا رسول الله قال فما منعك أن تدخل مع الناس في صلاتهم قلت اني كنت صليت في منزلي وانا أحب ان قد صليت فقال اذا جئت للصلاة فوجدت الناس يصلون فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة— ثم رويتم عن يزيد بن زريع عن حسين عن عمرو بن شعيب عن سليمان مولى ميمونة قال أتيت ابن عمر وهو على البلاط وهم يصلون فقلت ألا تصلي معهم قال قد صليت أو ما^(١) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تصلوا صلاة في يوم مرتين* قالوا وهذا تناقض واختلاف وكل حديث منها يوجب غير ما يوجبه الآخر*

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس في هذه الاحاديث تناقض ولا اختلاف أما الحديث الاول فانه قال اذا صلى أحدكم

في رحله ثم أدرك الامام ولم يصل فليصل معه فانها له نافلة يريد
ان الصلاة التي صلى مع الامام نافلة والاولى هي الفريضة لان النية
قد تقدمت بادائها حتى كملت ونقضت والاعمال بالنيات وأما
الحديث الثاني فقال اذا جئت للصلاة فوجدت الناس يصلون
فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة
كأنه قال تكن لك هذه الصلاة التي صليت مع الامام نافلة وهذه
الاخري التي صليتها في يديك مكتوبة ولو جعل مكان^(١) قوله
هذه وتلك مكتوبة كان أوضح للمعنى ولا فرق بينهما وانما
يشكل بقوله وهذه - فأغفل^(٢) بعض الرواة هذه في الموضع
الاول وذكره في الموضع الثاني وجعله مكان تلك - وقد
ذكرت لك مثل هذا من إغفال النافلة للحرف والشئ
اليسير يتغير به للمعنى *

وأما الحديث الثالث الذي ذكر فيه ابن عمران رسول
له صلى الله عليه وسلم قال لا تصلوا صلاة في يوم مرتين

(١) أي باسم إشارة لتقريب اسم إشارة العدد (٢) أي اهماله

فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصلوا فريضة في يوم مرتين كأنك صليت في منزلك الظهر مرة ثم صليتها مرة أخرى أو صليتها مع امام ثم أعدتها مع امام آخر فاستعمل ما سمع من هذا الحديث في الموضع الذي أطلق فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي الرجل ويجعله نافلة — ولعله لم يكن سمع هذا ولم يباينه — ومن صلى في منزله الفريضة وصلى مع الامام تلك الصلاة وجعلها نافلة لم يصل صلاة في يوم مرتين لأن هاتين صلاتان مختلفتان احدهما فريضة والاخرى نافلة »

﴿ قالوا أحاديث في الوضوء متناقضة ﴾ قالوا رويتم عن سفيان عن الزهري عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوؤه للصلاة — ثم رويتم عن سبعة عن الحكم عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يأكل أو ينام توضأ تيمم وهو جنب — ثم رويتم عن سفيان عن أبي سحوق عن الأسود عن

عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينام وهو جنب من غير أن يمس ماء *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا كله جائز فمن شاء
أن يتوضأ وضوؤه للصلاة بعد الجماع ثم ينام—ومن شاء غسل
يده وذكراه ونام—ومن شاء نام من غير أن يمس ماء غير أن
الوضوء أفضل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل هذا
مرة ليدل على الفضيلة وهذا مرة ليدل على الرخصة ويستعمل
الناس ذلك فمن أحب أن يأخذ بالأفضل أخذ ومن أحب أن
يأخذ بالرخصة أخذ *

﴿ قالوا حديثان متناقضان ﴾ قالوا رويتم عن سفيان عن
الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ان الأعرابي
بال في المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم صبوا عليه سجلا
من ماء أو قال ذنوباً من ماء — ثم رويتم عن جرير بن حازم
قال سمعت عبد الملك بن عمير يحدث عن عبد الله بن مقل
ابن مقرر انه قال في هذه القصة خذوا ما بال عليه من

التراب فألقوه وأهريقوا على مكانه ماء * قالوا وهذا خلاف
الاول *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان الخلاف وقع في هذا
من قبل الراوى وحديث أبي هريرة اصح لانه حضر الامر
ورآه وعبد الله بن معقل بن مقرن ليس من الصحابة ولا
ممن ادرك النبي صلى الله عليه وسلم فلا نجمل قوله مكافئا
لقول من حضر ورأى - وكان أبو معقل بن مقرن أبو عمرة
المزني يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم فاما عبد الله ابنه فلا
نعلمه *

(قالوا حديثان في الصوم متناقضان) قالوا رويتم في
غير حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الصوم
في السفر فقال ان شئت فصم وان شئت فافطر - ثم رويتم
عن عبيد الله بن موسى عن أسامة بن زيد عن ابن شهاب عن
ابى سلمة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صيام رمضان في السفر كفطره في الحضر *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لقوم رغبوا عن رخصة الله تعالى وما وهب لهم من الرفاهة في السفر ويحشموا المشقة والشدة فاعلمهم ان اثمهم في الصيام في السفر كإثمهم في الفطر في الحضر وسأهم في حديث آخر عصاة لتركهم قبول ما أنعم الله تعالى به ويسرف فيه ومن رغب عن يسر الله تعالى كان كمن قصر في عزائه ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صائم الدهر لا صام ولا أفطر -- وقال من صام الدهر ضيقت عليه جهنم * وأما من سافر في الزمن البارد والايام القصار أو كان في كنيسة وكان يخدمها فالصوم عليه سهل فذلك الذي خيره النبي صلى الله عليه وسلم بين الصوم والفطر فقال ان شئت فصم وان شئت فافطر *

(قالوا حديثان في الصوم متناقضان) قالوا رويتم في غير حديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبل وهو صائم -- ثم رويتم عن أبي نعيم عن اسرئيل عن زيد بن جبير

عن أبي يزيد الضبي عن ميمونة بنت سعد مولاة النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل قبل امرأته وهو صائم فقال قد أفطر *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول إن القبلة للصائم تفسد الصوم لأنها تبعث الشهوة وتستدعي المذی^(١) وكذلك تقول في المباشرة—فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه معصوم وتقبيله في الصوم أهله كتقبيل الوالد ولده والاخت أخاه—وذلك على ذلك قول عائشة رضي الله عنها وإيكم يملك إربه^(٢) كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملك إربه * وكذلك تقول في نوم رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه لا يوجب الوضوء لقوله إن عيني تنام ولا ينام قلبي ولذلك كان ينام حتى يسمع نحيجه^(٣) ثم يصلي من غير أن يتوضأ واحكام رسول الله صلى الله

(١) في نسخة أنى (٢) الأرب بكسر له جملة معان تناسب منها هنا الفرج والحاجة قل في النهاية أكثر المحدثين يروونه بفتح الهمزة والراء يعنون الحاجة وبعضهم يروونه بكسر الهمزة وسكون الراء ثم ذكر المنعنين كتبه مصححه (٣) الفخخ كخطيط وزنا ومعنى

عليه وسلم تخالف أحكام أمته في غير موضع *

﴿ قالوا حديث يعطله النظر ﴾ قالوا رويتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال استوصوا بالمعزى خيرا فانه مال رقيق وهو من الجنة -- قالوا كيف يكون من الجنة وهو عندنا يولد -- وان كان في الجنة معزى فينبغي ان يكون فيها بقر وابل وحمير وخيل *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول انه لم يرد ان هذه المعزى باعياتها في الجنة وكيف تكون في الجنة وهي عندنا وانما اراد ان في الجنة معزى وقد خلق الله تعالى هذه في الدنيا لها مثالا وكذلك أيضا الضأن والابل والخيول ليس منها شيء الا ولها في الجنة مثال وانما تخلو الجنة من الخبائث كالقروود والخنازير والمقارب والحيات -- واذا جاز ان يكون في الجنة لحم جاز ان يكون فيها معزى وضأن -- واذا جاز ان يكون فيها طير يؤكل جاز ان يكون فيها نم يؤكل قال الله تعالى (ولحم طير مما يشتهون) *

* [قال أبو محمد] وحدثني أحمد بن الخليل قال نا الاصمى
قال نا أبو هلال الراسبي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه بريدة
الاسلمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيد إدام
أهل الدنيا والآخرة اللحم وسيد ربحان أهل الدنيا وأهل
الجنة الفأغية * ومما يدل على ما قلت انه قال في حديث آخر
امسحوا الرغام عن أنوفها فانها من دواب الجنة - يريد منها من
الدواب التي خلقت في الجنة *

* (قالوا حديث يكذبه القرآن من جهتين) قالوا رويتم
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت يعذب ببكاء الحي
عليه وهذا يبطل من وجهين * أحدهما * بقول الله جن وعز
(ولا ترزوا زرة وزر خرى) * والآخر * بقول الله تعالى اقل
الله يحبسكم ثم يمتكم ثم يجمعكم لي يوم القيامة) ثم قال تعالى
يذكر أحوال المخلوق منذ كان ضياء في نبيته (وقد
خلقنا الانسان من سلالة من ضياء ثم جعلناه نطفة في قرار
مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة

عظاما فكسونا المعظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله
 أحسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة
 تبعثون) — قالوا ولم يذكر الله تعالى أنه يحياه فيما بين الموت
 والبعث ولا انه يعذب به ولا أنه يشييه حين أجل ولا حين فصل *
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول ان كتاب الله تعالى
 يأتي بالايجاز والاختصار وبالإشارة والإيماء ويأتي بالصفة في
 موضع ولا يأتي بهافي موضع آخر فيستدل على حذفها من احد
 المكانين بظهورها في المكان الآخر — وحديث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مبين للكتاب ودال على ما أريد فيه *
 فمن المحذوف في كتاب الله جل وعز قوله تعالى فمن كان منكم
 مريضا أو على سفر فعدة من أيام آخر — وظاهر هذا يدل على
 ان من كان مريضا أو على سفر صام عدة من ايام اخر وان
 صام في السفر وعلى حال المرض وانما اراد فمن كان منكم
 مريضا أو على سفر فأفطر فعليه عدة من ايام آخر فحذف
 فأفطر * وكذلك قوله جل وعز (فمن كان منكم مريضا أو به

أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) — وظاهر هذا الكلام يدل على أن المريض أو القمل (١) في رأسه يجب عليه الفدية وإنما أراد فن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه فحلق فغلبه فدية من صيام أو صدقة أو نسك — واشباه هذا كثير * ومما ات فيه الصفة ولم تأت في مثله فاستدل باحدهما على الآخر قوله تعالى ﴿واشهدوا ذوى عدل منكم﴾ وقال تعالى في موضع آخر ﴿واستشهدوا شهيدين من رجالكم﴾ ولم يقل عدلين اقتصاراً على ما وصف في المكان الآخر — وقال في موضع ﴿فتحرير رقبة مؤمنة﴾ وفي موضع آخر ﴿فتحرير رقبة من قبل أن يماسا﴾ ولم يقل مؤمنة * وأما ما استدل عليه بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فصفت الصلوات وكيف الركوع والسجود والتشهد وكه العدد وما في المال من الصدقات والزكوات ومقدار ما يقطع فيه السارق وما يحرم من لرضاع واشباه هذا كثير — وقد أعلن الله تعالى في كتابه أنه يعذب

(١) فتح فكر وصف من قل رأسه كمرح إذا كثر عليه القمل

قوما قبل يوم القيامة اذ يقول (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا
 ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) ولا يجوز ان
 يعرض هؤلاء على النار غدوا وعشيا في الدنيا ولا في يوم القيامة
 لقوله تعالى (ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب)
 ولان يوم القيامة ليس فيها غدو ولا عشي الا على مجاز في قوله
 جل وعز ﴿ ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ﴾ يجوز في ذلك الموضع
 ولا يجوز في هذا الموضع - وقد اخبرت به في كتابي المؤلف في
 تأويل مشكل القرآن - وقال في موضع آخر بعد ان ذكر عذاب
 يوم القيامة ﴿ وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن اكثرهم
 لا يعلمون ﴾ وقد تابعت الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من جهات كثيرة بنقل الثقات انه كان يتعوذ بالله من عذاب
 القبر ﴿ من ذلك ﴾ حديث مالك عن أبي الزبير عن طاوس عن
 ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني اعوذ
 بك من فتنة الدجال واعوذ بك من فتنة الحيا والمات وعذاب
 القبر ﴿ وعن ذلك ﴾ حديث شعبة عن بديل بن ميسرة عن عبد

الله بن شقيق عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يقول اللهم اني أعوذ بك من فتنة القبر وعذابه وفتنة الدجال
 ﴿ ومن ذلك ﴾ حديث هشام عن قتادة عن انس ان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني أعوذ بك من فتنة
 المحيا ومن فتنة الممات وعذاب القبر — هذا مع أخبار كثيرة
 في منكر ونكير ومسألتها ﴿ منها ﴾ حديث حماد بن سلمة
 عن عاصم عن زر عن عبد الله بن عباس قال ان أحداكم ليجلس
 في قبره إجلasa فيقال له من انت فيقول أنا عبد الله حيا ودينا
 واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقال
 له صدقت فيُفسح له في قبره ماشاء الله ويرى مكانه من الجنة
 واما الآخر فيقال له من أنت فيقول لا أدري فيقال له لا دريت
 فيُضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه — وهذا مما لا يعلمه الا
 نبي — ولم يكن عبد الله ليحكيه الا وقد سمعه من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ﴿ وروى ﴾ عباد بن رشد عن داود بن ابي هند
 عن أبي نضرة عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه

وسلم انه ذكر أن الملك يأتي العبد اذا وُضع في قبره قال فان كان كافرا او منافقا فيقال له ما تقول في هذا الرجل يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته فيقول لا دريت ولا اثليت ولا اهتديت وهذه الاخبار تدل على ان عذاب القبر للكافرين (وأما قولهم) كيف يعذب الميت ببكاء الحي والله تعالى يقول (ولا تزر وازرة وزر أخرى) فانا ايضا نظن ان التعذيب للكافرين ببكاء أهله عليه— وكذلك قال ابن عباس انه مر بقبر يهودى فقال انه يعذب وان أهله ليبكون عليه فان كان كذلك فهذا مالا يؤحش لان الكافر يعذب على كل حال— وان كان اراد المسلم المقصر كما قال في المعذب بالنفية والبول فان قول الله عز وجل (ولا تزر وازرة وزر أخرى) انما هو في أحكام الدنيا— وكان أهل الجاهلية يطلبون بثار القتيل فيقتل أحدهم أخاه أو أباه او ذا رحم به فاذا لم يقدر على أحد من عصبته ولا ذوى الرحم به قتل رجلا من عشيرته فأنزل الله تبارك وتعالى (ولا

تزر وازرة وزر أخرى) وأخبرنا أيضا انه مما أنزل على إبراهيم
صلى الله عليه وسلم ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لرجل رأى معه ابنه لا يحبني عليه ولا يحبني عليك * فأما عقاب
الله تعالى اذا هو أتى فيعم وينال المسيء والمحسن قال الله تعالى
(واهوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) — يريد انها تم
فتصيب الظالم وغيره وقال عز وجل (ظهر الفساد في البر والبحر
بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا) *
وقالت أم سلمة يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون فقال
نعم اذا كثرت الخبث — وقد تبين لهم ان الله تعالى غرق أمة نوح
عليه السلام كلها وفيهم الاطفال والبهائم بذنوب البالغين
وأهلك قوم عاد بالريح العقيم وثمود بالصاعقة وقوم لوط
بالحجارة ومسح أصحاب السبت قردة وخنازير وعذب بمذاهبهم
الأطفال * وأخبرني رجل من الكوفيين قرأ في الكتب المتقدمة
من كتب الله تعالى فوجد في كتاب منها أنا الله الحقود آخذ
الأبناء بذنوب الآباء * وروى ابن عباس بن دنايل عليه السلام

قال بحق^(١) لكم يا بني اسرائيل أني بذنوبكم أعذب* وقال أنس
ابن مالك ان الضب في حجره ليموت هزلا بذنب ابن آدم* وقد دعا
رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر فقال اللهم اشد وطأتك
على مضر وابت عليهم سنين كسني يوسف فتأملت عليهم
الجدوبة والفحط سبع سنين حتى أكلوا القد والعظام
والعلز^(٢) فقال ذلك الجذب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأصحابه وبدعائه عوقبوا حتى شدة وشدة المسلمون على بطونهم
الحجارة من الجوع*

* [قال أبو محمد] وقد رأينا يميوننا ما أغنى عن الأخبار فكم
من بلد فيه الصالحون والابرار والاطفال والصغار أصابته
الرجفة فهلك به البر والفاجر والسي* والمحسن والطفل والكبير
كقومس^(٣) ومهرجان وتندق والري ومدن كثيرة من مدن

(١) أي أيلق بكم أن أعذب بسبب ذنوبكم وفي نسختين بحق أقول
لكم يا بني اسرائيل إني الخ كتبه مصححه (٢) العلهز بالكسر
لمرؤد به ها ضام من الله والوبر يتخذ في الجماعة قاله في القاموس
(٣) في القاموس قومس بلضم وفتح الميم صقع كبير بين خراسان

الشام واليمن وهذا شئ يعرفه كل من عرف الله عز وجل من
اهل الديانات وان اختلفوا *

• (قال أبو محمد) وحدثني رجل من أصحاب الاخبار ان
المنصور سمر^(١) ذات ليلة فذكر خلفاء بني امية وسيرتهم وانهم^(٢)
لم يزلوا على استقامة حتى أفضى أمرهم الى ابنائهم المترفين فكان
همهم من عظيم شأن الملك وجلالة قدره قصد الشهوات وايتار^(٣)
اللذات والدخول في معاصي الله عز وجل ومساخطه جهلا
منهم باستدراج الله تعالى وأمان من مكره تعالى فسلبهم الله تعالى
الملك والعز وتقل عنهم النعمة فقال لمصالح بن علي يا أمير المؤمنين

وبلاد الجبل واقليم بالاندلس اه وفي نسخة قرمس وهي كجعفر بلد
بالاندلس كما في القاموس أيضا (١) في نسخة سهر (٢) في نسخة وأن
بعضهم لم يزل على استقامة ووقعت في زمنه فتوحات كثيرة حتى أفضى
أمره الى ابنه وبعضهم قصد الشهوات وايتار اللذات والدخول في
معاصي الله وأظهر اللعن معاذ الله تعالى على أهل بيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقصد الدخول في معاصي الله تعالى ومساخطه
نمصبا وتكبيرا واتصاف بصفة المزابل وجهلا^(٣) في نسخة وايتان

ان عبيد الله بن مروان لما دخل أرض النوبة هاربا فيمن اتبعه
سأل ملك النوبة عنهم فأخبر فركب الى عبيد الله فكلّمه بكلام
عجيب في هذا النحو لا أحفظه وأزعجه عن بلده فان رأى أمير
المؤمنين ان يدعو به من الحبس بحضرتنا في هذه الليلة وسأله
عن ذلك فأمر المنصور باحضاره وسأله عن القصة فقال يا أمير
المؤمنين قدمت أرض النوبة بأثاث سلّم لي فاقرشته بها وأقت
ثلاثا فأثاني ملك النوبة وقد خبر امرنا فدخل على رجل طوال
أنى حسن الوجه فقعده على الأرض ولم يقرب الثياب فقلت
ما يمنعك أن تقعد على ثيابنا فقال انى ملك وحق على كل ملك
أن يتواضع لعظمة الله جل وعز اذ رفعه الله ثم أقبل على فقال لي
لم تشربون الخمر وهى محرمة عليكم فى كتابكم فقلت اجترأ على
ذلك عبيدنا وسفهاؤنا - قال فلم تطؤون الزروع بدوابكم والفساد
محرم عليكم فى كتابكم - قتت يفعل ذلك جهالنا - قال فلم تلبسون
الديج والحريز وتستعملون الذهب والفضة وهو محرم عليكم
فقلت زن عن الملك وقال أنصارنا فانتصرنا بقوم من العجم

على الكره منا فأطرق مليا وجعل
 لارض ثم قال ليس ذلك كما ذكرت بل
 ما حرّم عليكم وركبتم ما عنه نُهيتم وظلمتم
 سلبكم الله تعالى العزّ والبسكم الذلّ بذنوبكم والله تعالى
 سعة لم تبلغ نهايتها وأخاف أن يحلّ بكم العذاب وأنتم ببلدى
 فيصينى معكم وأنما الضيافة ثلاث فتزودوا ما احتجتم اليه وارحلوا
 عن بلدى ففعلت ذلك * وقد أخبرنا الله تعالى في كتابه أنه يحفظ
 الأبناء في الآباء فقال عز وجل (وأما الجدار فكان لفلان
 يمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك
 أن يلفا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك) وقال عمر
 رضي الله عنه في خطبته يوم استسقى بالعباس اللهم زنترب اليك
 بعم نيك صلى الله عليه وسلم وبقية آباءه وكبراء رجائه فانك تقول
 وقولك الحق (وأما الجدار فكان لفلان يمين في المدينة
 وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يلفا
 أشدهما ويستخرجا كنزهما) فحفظهما اصلاح بيها فاحفظ

اللم نبيك في عمه فقد دلّونا به اير
وقد يجوز كما حفظ أبناء أوليائه لا
اعدائه لا بأنهم وهو الفعّال لما يشاء وقد كاد
عنها تنكر هذا الحديث وتقول من قال به فقد به
من عائشة وتأويل ولا يجوز رد حديث رسول الله
عليه وسلم لظنها - ولو كانت حكت عن رسول الله صلى
عليه وسلم شيئاً في مخالفته كان قولها مقبولا - ولو كان عبد الله
ابن عمر نقله وحده أو سمع عليه كما قالت الفلطي ولكن قد نقله
جماعة من الصحابة فبههم عمر وعمران بن حصين وابن عمر وأبو
موسى الأشعري. فان قالوا فان هذا ظلم وقد تبرأ الله عز وجل
من الظلم اذ يقول (وما أنا بظلام للعبيد) أجبتهم بقول اياس
ابن معاوية فانه قال قلت لبعضهم ما الظلم في كلام العرب فقال
أن يأخذ الرجل ما ليس له قلت فان الله تعالى له كل شيء *
﴿ قالوا حديث يبطله النظر ﴾ قالوا رويتم ان أبا ذر قال
لرسول الله صلى الله عليه وسلم في مباذعة الرجل أهله يلدّ

يا رسول الله ويؤجر^(١) قال أرايت لو وضعت في حرام ألت^(٢)
تأثم قال نعم . قال فكذلك تؤجر في وضعتك إياه في الحلال . قالوا
والوضع في الحرام معصية والوضع في الحلال أباحة فكيف
يجوز أن يؤجر في الاباحة ولو جاز هذا لجاز أن يؤجر على
أكل الطعام اذا جاع وعلى شرب الماء اذا عطش — وكيف
يقول هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعلم الخلق
بالكلام وبما يجوز وبما لا يجوز .

• (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الرجل قد تكون له
المرأة المجوز أو التبيحة فتطرح نفسه الى غيرها من الحرام
وهو له معترض وممكن فيدعه طاعة لله عز وجل فيكون في
آتيان الحلال وهو له غير مشته مأجورا . وتكون له المرأتان
احدهما سوداء شوهاء والاخرى بيضاء حسناء فيسوي
بينهما وهو في الواحدة منهما راغب ولما آتته الى الاخرى
متجشم فيؤجر في ذلك . ولو أن رجلا كل خبز الشعير الحلال

(١) في نسخة بلد وتؤجر بالنون فهما (٢) في نسختين أكت

وترك التقي الحرام وهو يقدر عليه كان عند جميع الناس مأجورا على أكل خبز الشعير بل لو قال قائل ان المؤمن مأجور على اكله وشربه وجماعه مع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن ليؤجر في كل شئ حتى في رفع اللقمة الى فيه ما كان فيما أرى الا مصيبا *

﴿ قالوا حديث يكذبه النظر ﴾ قالوا رويتم ان قرودا رجعت قرودة في زنا فان كانت القرودا نجا رجعتا في الاحصان فذاك أظرف للحديث . وعلى هذا القياس فانكم لا تدرؤن لعل القروود تقيم من احكام التوراة امورا كثيرة ولعل دينها اليهودية بعد . وان كانت القروديهودا فلعل الخنازير نصارى * (قال أبو محمد) ونحن نقول في جواب هذا الاستهزاء

ان حديث القروود ليس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه وانما هو شئ ذكر عن عمرو بن ميمون * حدثني محمد بن خالد بن خدّاش قال نا مسلم بن قتيبة عن هشيم عن حصين عن عمرو بن ميمون قال زنت قرودة في الجاهلية فرجتها

القروود ورجمتها معهم *

*(قال أبو محمد) وقد يمكن ان يكون رأى القروود ترجم
 قردة فظن انها ترجمها لانها زنت وهذا لا يعلمه احد الا ظنا
 لان القروود لا تنبى عن انفسها والذي يراها تتسافد لا يعلم أزنت
 ام لم تزن. هذا ظن. ولعل الشيخ عرف انها زنت بوجه
 من الدلائل لا نعلمه فان القروود أزنى البهائم. والعرب تضرب
 بها المثل فتقول أزنى من قرد ولولا ان الزنا منه معروف ما
 ضربت به المثل وليس شئ أشبه بالانسان في الزواج والغيرة
 منه. والبهائم قد تتعادي ويثب بعضها على بعض ويعاقب بعضها
 بعضها قنفا ما يعض ومنها ما يخذش ومنها ما يكسر ويحطم
 والقروود ترجم بالأكف التي جعلها الله لها كما يرمم الانسان
 فان كان انما رجم بعضها بعضا لغير زنا فتوهمه الشيخ لزنا فليس
 هذا بعيد. وان كان الشيخ استدل على الزنا منها بدليل وعلى
 ان الرجم كان من أجله فليس ذلك أيضا بعيد لانها على ما
 أعلمت أشد البهائم غيرة وأقربها من بني آدم أفهاما *

* (قال أبو محمد) وأنا اظن انها المسوخ باعيانها توالت واستدالتُ على ذلك بقول الله عز وجل قل (هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) فدخل الالف واللام في القردة والخنازير يدل على المعرفة وعلى انها هي القردة التي نعاين ولو كان اراد شيئاً انقرض ومضى لقال وجعل منهم قردة وخنازير إلا ان يصح حديث ام حبيبة في المسوخ فيكون كما قال النبي صلى الله عليه وسلم * ولسنا نقول انها فعلت ذلك لانها علمت ^(١) بحكم التوراة كما يقول المستهزئ ولكننا نقول انها عاقبت بالرجم اما على الزنا أو على غير ذلك من اجل اكفها كما يخذش غيرها ويمض ويكسر اذا كانت اكفها كما كف بني آدم وكان ابن آدم لا ينال ما يريد اذاه اذا بعد عنه الا بالرجم * ومما يزيد في الدلالة على ان القردة هي المسوخ باعيانها اجماعُ الناس على تحريمها بغير كتاب ولا اثر كما اجمعوا على تحريم لحوم الناس بغير كتاب ولا اثر *

(١) في سخين عملت بتقديم الميم على اللام

﴿ قالوا احاديث تدل على خلق القرآن ﴾ قالوا رويتم قلب القرآن يس ، وسنام القرآن البقرة ، ونجى البقرة وآل عمران يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان ^(١) أو خرقان ^(٢) من طير صواف ^(٣) ويأتى القرآن الرجل في قبره فيقول له كيت وكيت وهذا كله يدل على ان القرآن مخلوق . ولا يجوز ان يكون ماله قلب وسنام وما كان غمامة او غياية غير مخلوق *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه قد كان ينبغي لهؤلاء اذ كانوا اصحاب كلام وقياس ان يعلموا ان القرآن لا يكون جسما ولا ذا حدود وأقطار — وانما اراد بقوله سنام القرآن

(١) تنبيه غياية بتجيتين وهى كما فى النهاية كل شئ اخذت اللسان فوق رأسه كالسحابة وغيرها اهـ (٢) قوله اوخرقان قل فى النهاية فى باب الخلاء المعجمة مع الراء هكنا جاء فى حديث النواس فن كان محفوظا بالفتح فهو من الخرق أى ما انخرق من السوء وبان منه وان كان بالكسر فهو من الخرقعة القطعة من الجراد وقيل الصواب حرقان بالحاء المهملة والزاي من الخزقة وهى الجماعة من الدس والطير وغيرها اهـ (٣) جمع صافة أى ماسطات لجمعها فى الطيران قاله فى النهاية

البقرة أعلاه كما ان السنام من البعير أعلاه—وأراد بقوله قلب القرآن يس أنها من القرآن كمحل القلب من البدن — واراد بقوله تحي البقرة وآل عمران كأنهما غمامتان أن ثوابهما يأتي قارئهما حتى يظله يوم القيامة ويأتي ثوابه الرجل في قبره ويأتي الرجل يوم القيامة حتى يجادل عنه— ويجوز ان يكون الله تعالى يجعل له مثالا يحاج عنه ويستنقذه

• (قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب بن زياد يحيى قال حدثنا عبد الاعلى . قال حدثنا محمد بن اسحق عن عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمثل القرآن يوم القيامة برجل ويؤتى بالرجل قد كان يضع فرائضه ويتعدى حدوده ويخالف طاعته ويركب معصيته قال فينتل^(١) خصما له — فيقول أى رب حملت اياى شر حامل تعدى حدودى وضيع فرائضى وترك طاعتى وركب معصيتى فايزال يقذف بالحجج عليه حتى يقال له فشأنك به

(١) أى يتقدم ويستند لخصامه وخصما مصوب على الحال اه نهاية

قال فيأخذ بيده فلا يفارقه حتى يكبه على منخره في النار
ويؤتى بالرجل قد كان يحفظ حدوده ويعمل بفرائضه ويأخذ
بطاعته ويحتجب بمعصيته فينتل خصما له فيقول اى رب حملت
اياى خير حامل اتقى حدودى وعمل بفرائضى واتبع طاعتى وترك
معصيتى فما يزال يقذف له بالحجج عليه حتى يقال فشأنك به .
قال فيأخذ بيده فما يرسله حتى يكسوه حلة الاستبرق ويقعد
على رأسه تاج الملك ويسقيه بكأس الخلد * افنا في قوله
يمثل القرآن دليل على انه يجعل له مثال ليعلم صاحبه التالى له
والعامل به أن القرآن هو المستنقذه والقرآن نفسه لا يكون
رجلا ولا جسما ولا يتكلم لانه كلام * (١) ولو أمعن هؤلاء النظر
وأوتوا طرفا من التوفيق لعلموا انه لا يجوز ان يكون القرآن
مخلوقا لانه كلام الله تعالى وكلام الله من الله وليس من الله عز
وجل شيء مخلوق * ويعتبر ذلك برد الامر الى ما يفهمون من
كلامنا لان كلامنا ليس عملا لنا انما هو صوت وحروف مقطعة

(١) في نسخة لانه كلام الله تعالى غير مخلوق

وكلاهما لا يجوز ان يكون لنا فعلا لانهما جميعا خلق الله - وانما
لنا من العمل فيهما الاداء * والثواب من الله تعالى يقع عليه *
ومثل ذلك مثل رجل أودعته مالا ثم استرجعته منه فأداه
اليك يده فليس له في المال ولا في اليد ثواب وانما الثواب في
تأدية المال - وكذلك الثواب لك في تأدية القرآن بالصوت
والحروف المقطعة . والقرآن بهذا النظم وهذا التأليف كلام الله
تعالى ومنه بدا - وكل من اداه فهو مؤد لكلام الله تعالى
لا يزيل ذلك عنه ان يكون هو القارئ له . ولو ان رجلا ألف
خطبة أو عمل قصيدة ثم نقل ذلك عنه لم يكن الكلام ولا
الشعر عملا للناقل وانما يكون الشعر للمؤلف وليس للناقل
منه الا الاداء *

﴿ قالوا أحاديث يخالفها الإجماع ﴾ قالوا رويتم عن أيوب
عن ابن سيرين عن عمرو بن وهب الثقفي عن المغيرة بن شعبة
ان النبي صلى الله عليه وسلم تبرز لحاجته فأبغته بماء فتوضأ
ومسح على عمامته ثم صلى الغداة - ورويتم عن أبي معاوية عن

الاعمش عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن
عجرة عن بلال أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخمار
ورؤيته عن الوليد بن مسلم عن الازاعي عن يحيى بن أبي
كثير عن أبي سلة بن عبد الرحمن عن عمرو بن أمية الضمري
قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توشاً فمسح على
العمامة قالوا وهذه طرق جياذ عندكم وقد تركتم العمل
بها من غير أن ترووا لذلك عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ناسخاً *

*(قال أبو محمد) ونحن نقول ان الحق يثبت عندنا
بالاجماع أكثر من ثبوته بالرواية لان الحديث قد تعترض
فيه عوارض من السهو والايغال وتدخل عليه الشبه والتأويلات
والنسخ وبأخذه الثقة عن غير الثقة. وقد يأتي بأمرين مختلفين
وهما جميعاً جائزان كالتسليم الواحدة والتسليمتين. وقد يحضر
الأمر بأمر به النبي صلى الله عليه وسلم رجل ثم يأمر بخلافه
ولا يحضره هو فينقل إلينا الأمر الأول ولا ينقل إلينا الثاني

لانه لم يعلمه—والاجماع سليم من هذه الاسباب كلها ولذلك
 كان مالك رحمه الله يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الحديث ثم يقول والعمل ببلدنا على كذا الامر يخالف ذلك الحديث
 لان بلده بلد رسول الله صلى الله عليه وسلم—واذا كان العمل في
 عصره على امر من الامور صار العمل في العصر الثاني عليه وكذلك
 في العصر الثالث والرابع وما بعده—ولا يجوز أن يكون الناس
 جميعا ينتقلون عن شيء كانوا عليه في بلده وعصره الى غيره
 فقرن عن قرن أكثر من واحد عن واحد وقد روى الناس
 احاديث متصلة وتركوا العمل بها ﴿منها﴾ حديث سفيان وحماد
 ابن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر عن ابن عباس أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء
 بالمدينة آمنا لا يخاف. والفقهاء جميعا على ترك العمل بهذا إما لانه
 منسوخ اولاً لانه فعله في حال ضرورة—امالمطر او شغل ﴿ومنها﴾
 حديث سفيان عن عمرو بن دينار عن عوسجة عن ابن عباس ان
 رجلاً توفي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدع وارثاً

الامولى هو أعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراثه—والفقهاء على خلاف ذلك إما لاتهمهم عوسجة بهذا وانه ممن لا يثبت به فرض أوسنة— وإما التحريف في التأويل كأن تأويله لم يدع وارثا لامولى هو أعتق الميث فيجوز على هذا التأويل ان يكون وارثا لانه مولى المتوفى^(١)— وإما النسخ ~~منها~~ حديث شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في صلاة الصبح والمغرب والناس يتنازعون في القنوت في الصبح ولا يختلفون في تركه في المغرب ومثل هذا كثير وكذلك المسح على العمامة والخمار—وقد أجمع الفقهاء على تركه ولم يجمعوا على ذلك مع مجيئه من الطريق المرتضى عندهم إلا النسخ أولانه رنى يمسح على العمامة وعلى الرأس تحت العمامة فنقل الناقل أغرب الخبرين لان المسح على الرأس لا ينكر ولا يستغرب اذ كان الناس جميعا عليه— ونما يستغرب خمار— وستشهدوا

(١) في سحتين لانه مولى من فوق ويسير مامعه كتبه مصححه

على ذلك بمحدث آخر للمغيرة رواه الوليد بن مسلم عن ثور
 عن رجاء بن حيوة عن وراد عن المغيرة ان النبي صلى الله
 عليه وسلم مسح بناصيته وعمامته والمسح بالناصية فرض في
 الكتاب فلا يزول بمحدث مختلف في لفظه * ونحو هذا رواية
 بعضهم انه مسح على النعاليين - ورواية آخر انه مسح على
 الجوربين - وانما مسح على الجوربين في النعاليين فنقل كل واحد
 أحد الامرين *

﴿ قالوا حديثان مختلفان في ذراري المشركين ﴾ قالوا
 رويتم ان الصعب بن جثامة قال يا رسول الله ذراري المشركين
 تطؤون خيلنا في ظلم الليل عند الغارة ^(١) قال هم من آباءهم - قالوا ثم
 رويتم انه بعث سرية فقتلوا النساء والصبيان فانكر ذلك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انكارا شديدا فقالوا يا رسول الله
 انهم ذراري المشركين قال أوليس خياركم ذراري المشركين *
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول انه ليس بين الحديثين

(١) في نسخة عند المغار وهو بضم الميم الغارة كما في النهاية

اختلاف لان الصب بن جثامة أعلمه ان خيل المسلمين تطوّم في ظلم الليل عند الغارة فقال لهم من آبائهم يريد ان حكمهم في الدنيا حكم آبائهم— فاذا كان الليل وكانت الغارة ووقعت الفرصة في المشركين فلا تكفوا من أجل الاطفال لان حكمهم حكم آبائهم من غير ان تعمّدوا قتلهم— ثم أنكر في الحديث الثاني على السرية قتلهم النساء والصبيان لانهم تعمّدوا ذلك لشرك آبائهم فقال أوليس خياركم ذراري المشركين. يريد فاعل فيهم من يسلم اذا بلغ ويحسن اسلامه *

* (قالوا حديث يتقص بمضه بمضاه) قالوا رويتم ان النبي صلي الله عليه وسلم قال في سعد بن معاذ لقد اهتز لموته العرش ولقد تبادر الى غسله سبعون الف ملك وما كدت أصل الى جنازته— ثم رويتم انه قال لو نجا أحد من عذاب القبر لنجا سعد بن معاذ ولقد ضغط ضغطة اختلفت لها أضلاعه— قالوا فكيف يتحرك عرش الله تعالى لموت أحد وان كان هذا جائزا فالانبياء اولى به— وقد رويتم عن النبي صلي الله عليه

وسلم أن الشمس والقمر لا يتكسفان لموت أحد ولا لحياة
 وإذا كانت الشمس وكان القمر^(١) وهما على ما رويتهم ثوران
 مكوران في النار فكيف بالعرش المجيد - وعلى أن العرش لو
 تحرك لتحرك بحركته السموات والأرض - وكيف يتحرك
 العرش لموت من يمد به الله تعالى ويضم عليه قبره حتى تختلف
 فيه أضلاعه - وكيف يمدب من يفصله سبعون ألف ملك
 ولا يصل النبي صلى الله عليه وسلم إلى جنازته لأزدحام
 الملائكة عليها •

• (قال أبو محمد) ونحن نقول أنه قد تأول هذا الحديث قوم
 فذهبوا فيه إلى أن الاهتزاز من العرش إنما هو الحركة كما يهتز
 الرمح وكما تهتز الشجرة إذا حركتها الريح. وإذا كان التأويل على
 هذا وقعت الشناعة ووجب الحجة التي احتج بها هؤلاء - وقال
 قوم العرش ههنا السرير الذي حمل عليه سعد بن معاذ تحرك

(١) كما بالاصول ولعل خبر كانت محذوف لدلالة المقام عليه
 تقديره لا يتكسفان لموت أحد تدبر كتبه مصححه

واذا كان التأويل على هذا لم يكن لسمد في هذا القول فضيلة
ولم يكن في الكلام فائدة لان كل سرير من سرر الموقى لا بد
من ان يتحرك لتجاذب الناس اليه ﴿ وبعد ﴾ فكيف يجوز ان
يكون العرش السرير الذي حمل عليه سعد بن معاذ وقد روى
في حديث آخر اهتز عرش الرحمن لموته — وليس الاهتزاز
ما ذهبوا اليه من الحركة ولا العرش ما ذهب اليه الآخرون
بل الاهتزاز الاستبشار والسرور — يقال ان فلانا ليهتز
للمعروف اي يستبشر ويُسّر وان فلانا لتأخذه للثناء هزة اي
ارتياح وطلاقة — ومنه قيل في المثل ان فلانا اذا دُعِيَ اهتز واذا
سئل ارتز والكلام لابي الاسود الدؤلى — يريد انه اذا دُعِيَ
الى طعام يأكله اهتز اي ارتاح وسر — واذا سئل الحاجة ارتز اي
ثبت على حاله ولم يَطلُق — فهذا معنى الاهتزاز في هذا الحديث *
واما العرش فعرش الرحمن جل وعز على ما جاء في الحديث
وانما اراد باهتزازه استبشار الملائكة الذين يحملونه ويحفون
حوله بروح سعد بن معاذ فاقام العرش مقام من يحمله ويحيط

به من الملائكة كما قال الله عز وجل ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ
وَالْأَرْضُ ﴾ يريد ما بكى عليهم أهل السماء ولا أهل الأرض
فأقام السماء والأرض مقام أهلها - وكما قال واسأل القرية اى
سل أهلها - وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم فى أحد هذا جبل
يحبنا ونحبه - يريد يحبنا أهله يعنى الانصار ونحبه أى نحب أهله
كذلك أقام العرش مقام حملته والخافين من حوله - وقد جاء
فى الحديث ان الملائكة تستبشر بروح المؤمن وان لكل
مؤمن بابا فى السماء يصعد فيه عمله وينزل منه رزقه ويعرج^(١)
فيه بروحه اذا مات ثم يرُدُّ - ويدل على هذا التأويل أيضا قول
النبي صلى الله عليه وسلم لقد تبادر الى غسله سبعون الف ملك
وهذا التأويل بحمد الله تعالى سهل قريب كأنه قال لقد
استبشر حملة العرش والملائكة حوله بروح سعد *

* واما قولهم كيف يعذب من تبادر الى غسله سبعون الف
ملك فان الموت والبعث والقيامة زلازل شدادا وأهوالا

(١) فى نسخة وتخرج فيه روحه

لا يسلم منها نبى ولا ولى * يدلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بالله من عذاب القبر ولو كان يستحيل ما تعوذ منه ولكنه خاف ما قضى الله عز وجل من ذلك على جميع عباده واخفاه عنهم فلم يحمل منهم احدا على أمن ولا طمأنينة * ويدلك قول الانبياء صلوات الله عليهم يوم القيامة يا رب نفسى نفسى وقول نبينا صلى الله عليه وسلم يا رب أمتى أمتى * ويدلك قول الله عز وجل (وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا) أعلمنا انه ليس من أحد الا يرد النار ثم ينجى الله الذين اتقوا ويذر الظالمين فيها جثيا * وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لو كان لى طلاع الارض ^(١) ذهب لا فتدبت به من هول المطلع ^(٢)

(١) فى القاموس طلاع النىء ككتاب ماؤه اه وفى النهاية طلاع الارض ما يملؤها حتى يطلع عنها ويسيل قال ومنه حديث عمر لو أن لى طلاع الارض ذهباً وحديث الحسن لأن أعلم أنى برىء من النفاق احب الى من طلاع الارض ذهباً اه (٢) فى المصباح والمطالع مفتعل اسم مفعول موضع الاطلاع من المكان المرتفع الى التخفض * وهول المطلع من ذلك شبه ما يشرف عليه من أمور الآخرة بذلك اه ومثله فى القاموس والنهاية كتبه مصححه

وقال ابن عباس في قول الله عز وجل (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب) تدخلهم دهشة من أهوال يوم القيامة *

﴿ قالوا حديث يكذبه النظر ﴾ قالوا رويتم عن عبد الله بن نعيم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في الضب لا آكله ولا أنهى عنه ولا أحله ولا أحرّمه - وقالوا اذا كان هو عليه السلام لا يأكل ولا ينهى ولا يحلل ولا يحرم قالى من المفزع في التحليل والتحریم . والأعراب تأكل الضباب وتمجب بها - قال أبو وائل ضبة مكنون ^(١) أحب إلى من دجاجة سمينة - وقد أكله خالد بن الوليد معه واكله عمر . ولا يجوز ان يكون هؤلاء أقدموا على الشبهة *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان هذا الحديث قد وقع فيه سهو من بعض النقلة وكان ^(٢) لا آكله ولا أنهى عنه حسب

(١) وصف من مكنت الضبة من ناب سمع اذا جمعت بيصها في بطنها

(٢) أى الحديث وفى نسخة وقال أى البى صلى الله عليه وسلم

فظن انه لا يحمله ولا يحرمه كما انه لا يأكله ولا ينهى عنه وبين
 الامرين فرق لانه لم يتركه من جهة التحريم وانما تركه لانه
 عافه^(١) وكذلك قال عمر رضى الله عنه حين أتى بضرب فوضع
 يده في كُشْبَيْته^(٢) وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرمه
 ولكنه قدّره^(٣) * ويوضح لك هذا أيضا ان وهب بن جرير روى
 عن شعبة عن قوبة العنبري عن الشعبي عن ابن عمر قال كان
 ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يأكلون شياً وفيهم
 سعد بن مالك فنادتهم امرأة من أزواج النبي صلى الله عليه
 وسلم انه ضب فأمسكوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلوا
 فانه حلال لا بأس به ولكنه ليس من طعام قومي— وهذا
 الحديث يدل على غلط الناقل عن^(٤) ابن عمر لانه لا يجوز
 أن يروى الحديثين جميعا وهما متنافيان *

* وأما تركه أكله وهو حلال عنده فليس كل الحلال

(١) أى كرهه (٢) فى القاموس الكشية بالضمة شحمة بطن الضب
 أو أصل ذنبه اهـ (٣) أى استقدره وتكرهه (٤) فى الدمستقية على

تطيب النفوس به ولا يحسن بالمرء أن يفعله فقد أحل الله تعالى لنا الشاء ولم يحرم علينا منها الا الدم المسفوح وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره منها المثانة والغدة والمصران والاثني والطحال—وقد روى في الخبر^(١) ذكاة الجنين ذكاة أمه والنفوس لا تطيب باكله ومن المحرم شيء لم ينزل^(٢) بتحريمه تنزيل ولا سنة وكل الناس فيه الى فطرم وما جبلوا عليه كلهم الا انسان ولحم القرد ولحوم الحيات والابارص والعطاء والفار وأشباه ذلك—وليس من هذا شيء الا والنفوس تعافه. وقد أعلمنا الله تبارك وتعالى في كتابه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرم علينا الخبائث وهذه كلها خبيثة في الفطر*

* وأما ما لا يحسن بالمرء ان يفعله من الحلال فعدو الكهل في الطريق من غير ان يحفره^(٣) أمر^(٤) والخصومة في مهر الام وإلقاء الرداء عن المنكيين وغزل القطن على الطريق والتحلي

(١) في نسختين وقد روى في الجين ذكاة ذكاة أمه (٢) في نسختين لم يأت (٣) أي يدفعه (٤) في نسختين لغير أمر يحفره

بالشيء من حلي المرأة والاكل في الاسواق *
 * (قال أبو محمد) حدثني أبو الخطاب قال نا أبو عتاب
 عن محمد بن الفرات عن سعيد بن لقمان عن عبد الرحمن
 الأنصاري عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول الاكل في السوق دناءة * وفي بعض الحديث ان
 الله تعالى يحب معالي الامور ^(١) ويكره سفاسفها ^(٢) *

﴿ قالوا حديث في التشبيه يكذبه القرآن والاجماع ﴾ قالوا
 رويتم ان الله تبارك وتعالى ينزل الى السماء الدنيا في الثالث الاخير
 من الليل فيقول هل من داع فاستجيب له أو مستغفر فأغفر
 له ، وينزل عشية عرفة الى أهل عرفة ، وينزل في ليلة النصف
 من شعبان - وهذا خلاف لقوله تعالى (ما يكون من نجوى
 ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من
 ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا) وقوله جل وعز
 (وهو الذي في السماء إله وفي الارض إله) وقد أجمع الناس

(١) في نسخة معالي الاخلاق (٢) أي رديتها

على انه بكل مكان ولا يشغله شان عن شان *
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول في قوله (ما يكون من
 نجومى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى
 من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا) إنه معهم بالعلم
 بما هم عليه كما نقول للرجل وجهته الى بلد شاسع ووكلته بأمر
 من أمورك احذر التقصير ولا يغفل لكى ، مما تقدمت فيه اليك
 فاني معك — تريد انه لا يخفى على تقصيرك او جدك للاشراف
 عليك والبحث عن أمورك — واذا جاز هذا في المخلوق الذى
 لا يعلم الغيب فهو في الخالق الذى يعلم الغيب أجوز — وكذلك
 هو بكل مكان — يراد لا يخفى عليه شىء مما فى الاماكن فهو فيها
 بالعلم بها والاحاطة وكيف يسوغ لاحد أن يقول انه بكل مكان
 على الحلول مع قوله (الرحمن على العرش استوى) اى استقر
 كما قال (فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك) اى
 استقررت — ومع قوله تعالى (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل
 الصالح يرفعه) وكيف يصعد اليه شىء هو معه أو يرفع اليه

عمل وهو عنده وكيف تخرج الملائكة والروح اليه يوم القيامة
وتخرج بمعنى تصعد -- يقال عرج الى السماء اذا صعد والله عز
وجل ذو المعارج والمعارج الدرج فاهذه الدرج والى من تؤدي
الاعمال الملائكة اذا كان بالمحل الأعلى مثله بالمحل الأدنى
ولو أن هؤلاء رجعوا الى فطرهم وما ركبت عليه خلقتهم من
معرفة الخالق سبحانه لعلموا ان الله تعالى هو العلى وهو الأعلى
وهو بالمكان الرفيع وان القلوب عند الذكر^(١) تسمو نحوه
والايدى ترفع بالدعاء اليه ومن العلو يرجى الفرج ويتوقع
النصر وينزل الرزق وهنالك الكرسي والعرش والحجب
والملائكة يقول الله تبارك وتعالى (ان الذين عند ربك لا
يستكبرون عن عبادته ولا يستحشرون يسبحون الليل
والنهار لا يفترون) وقال في الشهداء (أحياء عند ربهم
يرزقون) وقيل لهم شهداء لانهم يشهدون ملكوت الله
تعالى واحدهم شهيد كما يقال عليم وعلماء وكفيل وكفلاء وقال

(١) في سنجين عند الذعر وهو بالضم الخوف

تعالى (لو أردنا أن نتخذ لهم آياتاً لاتخذناه من لدنا) أى لو أردنا أن نتخذ امرأة وولدا لاتخذنا ذلك عندنا لا عندكم لان زوج الرجل وولده يكونان عنده وبحضرة لا عند غيره - والامم كلها عريها وعجمها تقول ان الله تعالى فى السماء ما تركت على فطرها ولم تنقل عن ذلك بالتعليم * وفى الحديث ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمة أعجمية للمتنق فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الله تعالى فقالت فى السماء قال فمن أنا قالت أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام هى مؤمنة وأمره بعثها هذا أو نحوه - وقال أمية بن أبى الصلت *

مجدوا الله وهو للمجد أهل * ربنا فى السماء أمسى كبيرا بالبناء الأعلى الذى سبق لنا * س وسوى فوق السماء سيرا شرجما^(١) ما يناله بصر العيشن ترى^(٢) دونه الملائك صورا وصور جمع أصور وهو المائل المنق * وهكذا قيل فى

(١) التراجع كجعفر الطويل (٢) فى سستين يرى بالتحية المضمومة

الحديث ان حملة العرش صور وكل من حمل شيئاً ثقيلاً على كاهله أو على منكبه لم يجد بداً من أن يميل عنقه — وفي الانجيل الصحيح ان المسيح عليه السلام قال لا تحلفوا بالسما فاتها كرسى الله تعالى وقال للحواريين ان اتم غفرتم للناس فان ربكم^(١) الذي في السماء يغفر لكم ظلمكم انظروا الى طير السماء فانهن لا يزرن ولا يحصدن ولا يجمعن في الأهواء وربكم^(٢) الذي في السماء هو يرزقهن أفلمستم أفضل منهن * ومثل هذا من الشواهد كثير يطول به الكتاب *

* وأما قوله (وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله) فليس في ذلك ما يدل على الحلول بهما وإنما أراد به أنه إله السماء وإله من فيها وإله الأرض وإله من فيها — ومثل هذا من الكلام قولك هو بخراسان أمير وبمصر أمير فالإمارة تجتمع له فيهما وهو حال باحدهما أو بغيرهما — وهذا واضح لا يخفى * فان قيل لنا كيف النزول منه جل وعز * قلنا لا ننحم على

(١) في سخرين فان أباكم (٢) في سخرين وأبوكم

التزول منه بشيء، ولكننا نين كيف التزول منا وما تحتمله اللغة من هذا اللفظ والله تعالى أعلم بما أراد— والتزول منا يكون بمعنىين ﴿أحدهما﴾ الانتقال عن مكان الى مكان كنزولك من الجبل الى الحضيض ومن السطح الى الدار ﴿والمعنى الاخر﴾ اقبالك على الشيء بالارادة والنية— وكذلك الهبوط والارتقاء والبلوغ والمصير واشباه هذا من الكلام— ومثال ذلك ان يسألك سائل عن محال قوم من الاعراب وهو لا يريد المصير اليهم فتقول له اذا صرت الى جبل كذا فاتزل منه وخذ يميننا واذا صرت الى وادي كذا فاهبط فيه ثم خذ شمالا واذا صرت الى أرض كذا فاعتل هضبة^(١) هناك حتى تشرف عليهم وانت لا تريد في شيء مما تقوله افعله ببدنك انما تريد افعله بنيتك وقصدك وقد يقول القائل بلغت الى الاحرار تشتتهم وصرت

(١) في القاموس الهضبة الجبل المنبسط على الارض أو جبل خاقي من صخرة واحدة أو الجبل أو الطويل الممتع المنفرد ولا يكون الا في حمر الجبال والمطرة الجمع هضب وهضاب جمع الجمع أهاضب اه

الى الخلقاء تطعن عليهم وجئت الى العلم ترهد فيه ونزلت عن
معالي الاخلاق الى الدناءة وليس يراد في شيء من هذا انتقال
الجسم وانما يراد به القصد الى الشيء بالارادة والعزم والنية
وكذلك قوله جل وعز (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم
محسنون) لا يريد انه معهم بالحلول ولكن بالنصرة والتوفيق
والحيطة * وكذلك قوله تعالى (من تقرب منى ذراعا تقرب
منه باعا ومن اتانى يمشى آيته هرولة)

* [قال أبو محمد] وحدثنا عن ^(١) عبد المنعم عن أبيه عن
وهب بن منبه ان موسى صلى الله عليه وسلم لما نودى من
الشجرة اخلع نعليك أسرع الاجابة وتابع التلبية وما كان
ذلك الا استئناسا منه بالصوت وسكونا اليه وقال انى أسمع
صوتك وأحس وجسك ^(٢) ولا أرى مكانك فاين انت فقال

(١) كذا بسختين بمن وفى نسخة وحدثنا عبد المنعم فليحرر (٢) فى
القاموس الوجس لوعد الفزع يقع فى القلب أو السمع من صوت أو
غيره كالوجسان والصوت الحنى اه وفى سختين بدله حسك

انا فوقك وأمامك وخلفك ومحيط بك وأقرب اليك من نفسك - يريد أني أعلم بك منك بنفسك لانك اذا نظرت الى ما بين يديك خفي عنك ما وراءك واذا سموت بطرفك الى ما فوقك ذهب عنك علم ما تحتك وانا لا تخفي على خافية منك في جميع أحوالك * ونحو هذا قول رابعة العابدة شغلوا قلوبهم عن الله عز وجل بحب الدنيا ولو تركوها لجالت في الملكوت ثم رجعت اليهم بطرف الفوائد ولم ترد ان أبدانهم وقلوبهم تجول في السماء بالحلول ولكن تجول هناك بالفكرة والقصد والاقبال - وكذلك قول أبي مهريه الاعرابي اطلعت في النار فرأيت الشعراء لهم كصيص يعني التواء وأنشد^(١) *
 * جنادها صرعى لمن كصيص * اى التواء - ولو قال قائل في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلعت في الجنة

(١) نسبة صاحب اللسان لأمريء القيس وفسر الكصيص بالتحرك وفي القاموس الكصيص الرعدة والتحرك والالتواء من الجهد والاتباض والمدح وصوت الجراد والاضطراب اهـ ولا تخفى مناسبة هذه المعاني كلها هنا كتبه مصححه اسمعيل الخطيب

فأريت أكثر أهلها البله واطلمت في النار فأريت أكثر
أهلها النساء إن اطلاعه فيهما كان بالفكر والاقبال كان
تأويلا حسنا *

(قالوا حديث يكذبه النظر) قالوا رويتم عن حماد بن
سلمة عن عمار بن ابي عمار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم ان موسى عليه السلام لطم عين ملك الموت فأعوره
فان كان يجوز على ملك الموت المورجاء عليه العمى ولعل عيسى
ابن مريم عليه السلام قد لطم الاخرى فأعماه لان عيسى عليه
السلام كان أشد للموت كراهية من موسى عليه السلام وكان
يقول اللهم ان كنت صارفا هذه الكأس عن أحد من الناس
فاصرفها عني *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان هذا الحديث حسن
الطريق عند أصحاب الحديث وأحسب له أصلا في الأخبار
القديمة وله تأويل صحيح لا يدفعه النظر — والذي نذهب اليه
فيه أن ملائكة الله تعالى روحانيون والروحاني منسوب الى

الروح نسبة الخلقه فكانهم أرواح لا جثت لهم فتلقوها
 الابصار ولا عيون لها كميوننا ولا أبشار كأبشارنا ولسنا نعلم
 كيف هيأهم الله تعالى لانا لا نعرف من الاشياء الا
 ما شاهدنا والا ما رأينا له مثالا— وكذلك الجن والشياطين
 والفيلان هي أرواح ولا نعلم كيفيتها— وانما تنتهى في صفاتها
 الى حيث ما وصف الله جل وعز لنا ورسوله صلى الله عليه وسلم
 قال الله جل وعز (جاعل الملائكة رسلا اولى اجنحة مثنى
 وثلاث ورباع) ثم قال (يزيد فى الخلق ما يشاء) كانه يزيد فى
 تلك الاجنحة ما يشاء وفى غيرها— وكانت العرب تدعو
 الملائكة جنّا لانهم اجتنوا عن الابصار كما اجتنى الجن *
 قال الاعشى يذكر سليمان بن داود عليهما السلام *

* وسخر من جن الملائك تسعة *

* قياما لديه يعملون بلا أجر *

وقد جعل الله سبحانه للملائكة من الاستطاعة أن
 تتمثل فى صور مختلفة وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم

جبريل عليه السلام في صورة دحية الكلبي وفي صورة
أعرابي ورآه مرة قد سد بجناحيه ما بين الاقبيين— وكذلك
جعل للجن أن تمثل وتنخيل في صور مختلفة كما جعل
للملائكة— قال الله جل وعز (فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها
بشراسويا) وليس ما تنتقل اليه من هذه الامثلة على الحقائق
انما هي تمثيل وتخيل لتلحقها الابصار— وحقائق خلقها انها
أرواح لطيفة تجري مجرى الدم وتصل الى القلوب وتدخل
في الثرى وترى ولا ترى . قال الله تعالى في ابليس (انه يراكم
هو وقييله من حيث لا ترونهم) يريد أنا لانراهم في حقائق
حياتهم— وقال أيضا (وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا
ملكاً لقضى الامر ثم لا ينظرون ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً)
يريد لو أنزلنا ملكاً لم تدركه حواسهم لانها لا تلحق حقائق
حيات الملائكة فكنا نجعله رجلاً مثلهم ليروه ويفهموا عنه
وقد ذكر ابن عباس في قصة الزهرة ان الله تعالى لما أهبط
الملكين الى الارض ليحكما بين أهلها نقلهما الى صور الناس

وركب فيهما الشهوة لانه لا يجوز ان يقضى بين الناس الا من يرونه ويسمعون كلامه والا من شا كلهم وأشبههم— ولما تمثل ملك الموت لموسى عليه السلام وهذا ملك الله وهذا نبي الله وجاذبه لطمه موسى لطمه أذهبت العين التي هي تخيل وتمثيل وليست حقيقة وعاد ملك الموت عليه السلام الى حقيقة خلقته الروحية كما كان. لم ينتقص منه شيء *

﴿ قالوا احديث يكذبه النظر ﴾ قالوا روتم أن عوجا اقتلع جبلا قدره فرسخ في فرسخ على قدر عسكر موسى فعمله على رأسه ليطيقه عليهم فصار طوقا في عنقه حتى مات ، وأنه كان يخوض البحر فلا يجاوز ركبتيه وكان يصيد الحيتان من ججه ويشويها في عين الشمس ، وأنه لما مات وقع على نيل مصر فجسر للناس سنة أى صار جسرا لم يعبرون عليه من جانب الى جانب ، وأن طول موسى عليه السلام كان عشرة أذرع وطول عصاه عشرة أذرع ووثب من الارض عشرا ليضربه فلم يبلغ عرقوبه— قالوا وهذا كذب بين لا يخفى على عاقل

ولا على جاهل وكيف صار في زمن موسى عليه السلام من خالف أهل الزمان هذه المخالفة — وكيف يجوز أن يكون من ولد آدم من يكون بينه وبين آدم هذا التفاوت — وكيف يطيق آدمي حمل جبل على رأسه قدره فرسخ في فرسخ *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول أن هذا حديث لم يأت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن صحابته وإنما هو خبر من الأخبار القديمة التي يرويها أهل الكتب سمعه قوم منهم على قديم الأيام فتحدثوا به * والحديث يدخله الشوب والفساد من وجوه ثلاثة * منها الزنادقة * واجتيالهم للإسلام وتهجينه بدس الاحاديث المستشعنة والمستحيلة كالا حاديث التي قدمنا ذكرها ^(١) من عرق الخيل وعبادة الملائكة وقفص الذهب

(١) قوله كالا حاديث التي قدمنا ذكرها الخ أقول قد تقدم ما التنبيه على متون الاحاديث المذكورة ووضع الزنادقة لها في صدر الكتاب في أول كراسة منه الا حديث عبادة الملائكة فالمثناة التحتية فاكنا رأيناه بعد التقيب عنه في بطون كتب الموضوعات الموجودة عندنا حتى رأيناه وأنا أنظر في ملل الشهرستاني في الكلام على المشبهة

على جل أوردق وزغب الصدر ونور الذراعين مع أشياء كثيرة
ليست تخفى على أهل الحديث منهم ابن أبي العوجاء الزنديق
وصالح ابن عبد القدوس الدهري (١) والوجه الثاني القصاص ﴿
على قديم الأيام فاتهم كانوا يميلون وجوه العوام اليهم
ويستدرون (٢) ما عندهم بالمناكير والغريب والا كاذب من
الاحاديث. ومن شأن العوام القعود عند القصاص ما كان حديثه
عجيبا خارجا عن فطر العقول أو كان رقيقا يحزن القلوب
ويستفز العيون فإذا ذكر الجنة قال فيها الحوراء من مسك
أو زعفران وعجيزتها ميل في ميل ويوى (٣) الله تعالى وليه
قصرا من لؤلؤة بيضاء. فيه سبعون ألف مقصورة — في كل
مقصورة سبعون ألف قبة. في كل قبة سبعون ألف فراش

فكان صالتي المشودة وصه في أثناء كلامه على مشبهة الحشوية
وزادوا في الاخبار أ كاذب وضعوها ونسبوا الى النبي عليه الصلاة
والسلام وأ كثرها مقتبسة من اليهود فان التشبيه فيهم طباع حتى
قلوا اشتكت عيابه فعادته الملائكة اه المقصود منه كتبه مصححه
اسماعيل الاسعدي (١) أي يستزلون (٢) في نسخة ويؤوى

على كل فراش سبعون ألف كذا فلا يزال في سبعين ألف كذا
 وسبعين ألفا كأنه يرى أنه لا يجوز أن يكون العدد فوق
 السبعين ولا دونها ويقول لأصغر من في الجنة منزلة عند الله
 من يعطيه الله تعالى مثل الدنيا كذا وكذا ضعفاء وكلما كان من
 هذا أكثر كان العجب أكثر والقعود عنده أطول والأيدى
 بالمعطاء إليه أسرع والله تبارك وتعالى يخبرنا في كتابه بما في
 جنته بما فيه مقنع عن أخبار القصاص وسائر الخلق حين وصف
 الجنة بأن عرضها السموات والأرض يريد سعتها — والعرب
 تكنى عن السعة بالعرض لأن الشيء إذا اتسع عرض وإذا
 دق واستطال ضاق — وتقول ضاقت على الأرض العريضة أي
 الواسعة — وفي الأرض العريضة مذهب أي الواسعة وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم للمنهزمين يوم أحد لقد ذهبتم
 فيها عريضة أي واسعة — وقال الله تعالى (فذودعاء عريض)
 أي كثير فكيف يكون عرضها السموات والأرض ويعطى
 الله تعالى أحسن من فيها منزلة فيها مثل الدنيا أضغاثا — ويقول

تعالى حين شوقنا اليها (فيها ما تشتهي الانفس وتلذ الاعين)
وقال حين ذكر المقربين (على سرر موضونة متكئين عليها
متقابلين يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس
من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون وفاكهة مما يتخيرون
ولحم طير مما يشتهون وحور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون)
وقال تعالى في أصحاب اليمين (في سدر مخضود وطلح منضود
وظل ممدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا
ممنوعة) -- وقال تعالى (يحلون فيها من أساور من ذهب
ولؤلؤاً ولباسهم فيها حرير) -- ومثل هذا كثير في القرآن
العظيم نيس منه شيء الا وهو شبيه بما يناله الناس في الدنيا
ويتنعم به المترفون خلا ما فضل الله تعالى به ما في الجنة وخلا
اخلود ﴿ ثم يذكر آدم عليه السلام ﴾ ويصفه فيقول كان
رأسه يبلغ السحاب أو السماء ويحاكها فأعتراه لذلك الصلح ولما
هبط الى الارض بكى على الجنة حتى بلغت دموعه البحر وجرت
فيها السفن ﴿ ويذكر داود عليه السلام ﴾ فيقول سجد لله

تعالى أربعين ليلة وبكى حتى نبت المشب بدموع عينيه ثم زفر
 زفرة هاج له ذلك النبات ﴿ ويذ كر عصا موسى عليه السلام ﴾
 فيقول كان نابها كنخلة سحوق وعينها كالبرق الخاطف
 وعرفها كذا والله تعالى يقول (كأنها جان) والجان خفيف
 الحيات وذكرها في موضع آخر فقال ثعبان مبین فاذا هي
 ثعبان ﴿ ويذ كر عبادا ﴾ اتاهم يونس عليه السلام في جيل ابنان
 فيخبرهم عن الرجل منهم أنه كان يركع ركعة في سنة ويسجد
 نحو ذلك ولا يأكل الا في كذا وكذا من الزمان وقد ذكر
 الله تبارك وتعالى الذين قبلنا فقال (كانوا أشد منكم قوة وأكثر
 اموالا واولادا) وقال تعالى (وزاده بسطة في العلم والجسم)
 وقال تعالى (أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتتخذون مصانع
 لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتم جبارين) وليس في شيء
 مما وصف الله تعالى به من قبلنا ما يقارب هذا الافراط وقد
 نعلم انهم كانوا أعظم منا أجساما واشد قوة غير ان المقدار فيما
 بيننا وبينهم مقدار ما جعله الله بين اعمارنا واهل اعمارهم . فهذا آدم أبو

البشر صلى الله عليه وسلم - انما عمر ألف سنة. بذلك تتابعت
 الاخبار ووجدته في التوراة - وهذا نوح صلى الله عليه وسلم
 لبث في قومه ألف سنة الا خمسين عاما ثم انتقصت الأعمار
 بعد نوح عليه السلام الا ما جاءت به الاخبار في عمر لقمان
 صاحب النور فانهم ذكروا انه عاش أعمار سبعة انس وكان
 مقدار ذلك التي سنة وأربع مائة سنة ونيفا وخمسين سنة وهذا
 شيء متقدم لم يأت فيه كتاب ولا ثقة^(١) وليس له اسناد وانما
 هو شيء يحكيه عبيد بن شربة الجرهمي واشباهه من النساب
 وكذلك أعمار ملوك اليمن المتقدمين ثم ملوك المعجم وقد عمر
 قوم قربوا من زماننا أعمارا ليس بينها وبين ما صرح من عمر
 آدم ونوح صلى الله عليهما تفاوت شديد كتفاوت هذا الخلق
 حدثنا أبو حاتم قال نا الأصمعي قال نا أبو عمرو بن العلاء قال
 مرّ المستوغر بن ربيعة في سوق عكاظ ومعه ابن ابنة خرفا^(٢)

(١) كما بثلاثة نسخ ولعل الاصل ولا سنة والله أعلم كتبه مصححه

(٢) كما بالاصول

ومستوغر يقوده فقال له قائل يا هذا أحسن اليه فطالما أحسن اليك قال ومن هو قال أبوك أو جدك فقال المستوغر هو والله ابن ابني فقال الرجل تافه ما رأيت كاليوم ولا مستوغر بن ربيعة قال فانا مستوغر قال أبو عمرو عاش مستوغر ثلثمائة سنة وعشرين سنة *

* (قال أبو محمد) وقد جعل الله تعالى لنا معتبرا بآثارهم في الارض وما بنوه من مدنها وحصونهم وتقبوه^(١) في الجبال الصم من ابوابهم ونحتوه من درجهم وليس في ذلك من التفاوت يبتنا وبينهم الا كما بين أعمارنا وأعمارهم وكذلك الخلق * ولا أعلمني سمعت في التفاوت باشد من شيء حديثه الرياشي عن مسلم بن إبراهيم قال نوح بن قيس قال ناعبد الواحد بن نافع قال ولأني خالد بن عبد الله حفر المبارك^(٢) فجاءني العمال^(٣) بضرس فوزنته فاذا فيه تسعة أرتال ولسنا ندرى اهو ضرس

(١) في نسخة وقبوه (٢) كما بنسختين وفي نسخة حفر المنازل

(٣) في نسخة العامل

انسان أو ضرس جل أو فیل • وحدثني الرياشي قال نا عبد الله بن مسلمة عن أنس بن عياض عن زيد بن أسلم قال وجد في حجاج^(١) رجل من العماليق ضبع وجراؤها^(٢) قال وهذا قد يمكن ان يكون حجاج جل أو غيره فظنه الرائي له انه حجاج رجل وعلى انه لو كان حجاج رجل ما وقع فيه التفاوت لان الحجاج من الانسان اذا خلا واسع ثم هو يفضى الى التحف ولا ينكر في قدر اجسام المتقدمين ان يكون في الحجاج والتحف ما ذكر • وأما الوجه الثالث الذي يقع فيه فساد الحديث • فأخبار متقدمة كان الناس في الجاهلية يروونها تشبه أحاديث الخرافة كقولهم ان الضب كان يهوديا عاقا فسخره الله تعالى ضبا ولذلك قال الناس أعق من ضب — ولم تقل العرب أعق

(١) الحجاج بفتح الحاء المهملة وكسرها وتخفيف الجيم الجاب وعظم يثبت عليه الحاجب كما في القاموس والمراد هنا المعنى الثاني أخذنا من القحف الآتي فانه بالكسر العظم فوق الدماغ وما اخلق من الجمجمة فبان (٢) بكسر الجيم جمع جرو بالتثنية وهو صغير كل نبيء كما في القاموس كتبه مصححه

من ضرب لهذه العلة وانما قالوا ذلك لانه يا كل حسوله^(١)
اذا جاع قال الشاعر

* اكلت بنيك اكل الضب حتى *

* تركت بنيك ليس لهم عديد *

وكقولهم في الهدهد ان أمه ماتت فدفعها في
رأسه فلذلك أنتت ريمحه—وقد ذكر هذا أمية بن أبي
الصلت فقال *

* غيم وظلما وفضل سحابة *

* ايام كفن واستراد الهدهد *

* يبنى القرار لامه ليجنها *

* فبنى عليها في قفاه يمه *

* فيزال يدالج ماشى بجنازة *

* منها وما اختلف الحديث^(٢) المسند *

(١) جمع حل بالكسر وهو ولد الضب حين يخرج من بيضته

كما في القاموس (٢) في نسختين الحديد فليحرر معناه

وكقولهم في الديك والقراب انهما كانا متتادمين فلما
نفد شرايهما رهن القرابُ الديكَ عند الحمار ومضى فلم
يرجع اليه وبقي الديك عند الحمار حارساً قال أمية بن أبي
الصلت *

بآية قام ينطق كل شيء * وخان أمانه الديكُ القرابُ
وكقولهم في السنور انها عطسة الاسد وفي الخنزير انه
عطسة الفيل وفي الاربيانة^(١) انها خياطة كانت تسرق الخيوط
فسمخت وان الجري^(٢) كان يهوديا فسبح * وحديث عوج
عندنا من هذه الاحاديث والعجب ان عوجا هذا كان في زمن
موسى صلى الله عليه وسلم وعدم وله هذا الطول العجيب
وفرعون في زمنه وهو ضده في القصر على ما ذكر الحسن *
حدثنا أبو حاتم اورجل عنده قال نا ابو زيد الانصارى
التحوى قال نا عمرو بن عبيد عن الحسن قال ما كان طول

(١) واحد الاربيان بالكسر وهو سمك كاللود كما في القاموس

(٢) في القاموس الجري كدبي سمك معروف اه

فرعون الاذراعا وكانت لحيته ذراعا *

﴿ قالوا احاديث متناقضة ﴾ قالوا رويتم عن همام عن زيد ابن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكتبوا عني شيئاً سوى القرآن فن كتب عني شيئاً فليمحـه — ثم رويتم عن ابن جريج عن عطاء عن عبد الله بن عمرو قال قلت يا رسول الله أُقيدُ العلم قال نعم قيل وما تقيده قال كتابته — ورويتم عن حماد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله اكتب كل ما أسمع منك قال نعم قلت في الرضا والغضب قال نعم فاني لا اقول في ذلك كله الا الحق . — قالوا وهذا تناقض واختلاف *

﴿ قال ابو محمد ﴾ ونحن نقول ان في هذا معنيين ﴿ واحد هما ﴾ ان يكون من منسوخ السنة بالسنة كأنه نهى في اول الامر عن ان يكتب قوله — ثم رأى بعدُ لما علم ان السنن تكثرت وقوت الحفظ أن تكتب وتقيد ﴿ والمعنى الآخر ﴾ ان يكون خص

بهذا عبد الله بن عمرو لانه كان قارئاً للكتب المتقدمة ويكتب بالسرانية والعريية وكان غيره من الصحابة أميين لا يكتب منهم الا الواحد والاثنان واذا كتب لم يثقف ولم يصب التهجى فلما خشي عليهم الغلط فيما يكتبون نهاهم ولما أمن على عبد الله ابن عمرو ذلك أذن له *

* (قال أبو محمد) حدثنا اسحق بن راهويه قال ناوهب ابن جرير عن ابيه عن يونس بن عبيد عن الحسن بن عمرو ابن تغلب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أشرط الساعة ان يفيض المال ويظهر القلم ويفشو التجار قال عمرو إن كنا لنلتبس في الحواء^(١) العظيم الكاتب ويبيع الرجل البيع فيقول حتى أستامر تاجر بني فلان *

* (قالوا حديثان متناقضان) قالوا رويتم عن حماد بن

(١) في القاموس في فصل الحاء المهملة من باب الواو والياء الحواء ككتاب والمحوى كالمعلى جماعة البيوت المتدانية اه وقال في النهاية الحواء بيوت مجتمعة من الناس على ماء والجمع أخوة ثم قال ومنه الحديق ويطلب في الحواء العظيم الكاتب فما يوجد اه كتبه مصححه

سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
انه قال الحجر الاسود من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج
حتى سودته خطايا اهل الشرك - ثم رويتم ان ابن الحنفية سئل
عن الحجر الاسود فقال انما هو من بعض هذه الأودية -
قالوا وهذا اختلاف ﴿ وبعده ﴾ فكيف يجوز ان ينزل الله
تعالى حجراً من الجنة وهل في الجنة حجارة وإن كانت
الخطايا سودته فقد ينبغي ان يبيض لما أسلم الناس ويعود الى
حاله الاولى *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس بمنكر أن يخالف
ابن الحنفية ابن عباس ويخالف على عمر وزياد بن ثابت ابن
مسعود في التفسير وفي الاحكام وانما المنكر أن يحكوا عن
النبي صلى الله عليه وسلم خبرين مختلفين من غير تأويل فاما
اختلافهم فيما بينهم فكثير - فمنهم من يعمل على شيء سمعه -
ومنهم من يستعمل ظنه - ومنهم من يجتهد رأيه ولذلك اختلفوا
في تأويل القرآن وفي أكثر الاحكام غير ان ابن عباس قال

في الحجر بقول سمعه ولا يجوز غير ذلك لانه يستحيل أن يقول كان ايض وهو من الجنة برأى نفسه - وانما الظان ابن الحنفية لانه رآه بمنزلة غيره من قواعد البيت فقضى عليه بأنه أخذ من حيث اخذت * والاخبار الموقوفة لقول ابن عباس في الحجر وأنه من الجنة كثيرة ﴿ منها ﴾ انه يأتي يوم القيامة وله اسنان وشفتان يشهد لمن استلمه بحق ﴿ ومنها ﴾ انه يمين الله عز وجل في الارض يصافح بها من شاء من خلقه وقد تقدم ذكر هذا ﴿ ومنها ﴾ ما ذكره وهب بن منبه فانه قال كان لؤلؤة بيضاء فسوده المشركون *

* واما قولهم هل في الجنة حجارة فما الذي انكروه من ان يكون في الجنة حجارة وفيها الياقوت وهو حجر والزمرّد حجر والذهب بالفضة من الحجارة - والالهى انكروه من غضيل الله تعالى حجرا حتى لم واستلم والله تعالى يستعبد عباده بما شاء من العمل والقول ويفضل بعض ما خلق على بعض - فليلا اتمدر خير من ألف شهر ليست فيها

ليلة القدر - والسماء افضل من الارض - والكبرى افضل
من السماء - والعرش افضل من الكرى - والمسجد الحرام
افضل من المسجد الاقصى - والشام افضل من العراق * وهذا
كله مبتدأ بالتفضيل لا بعمل عمله ولا بطاعة كانت منه كذلك
الحجر افضل من الركن اليماني - والركن اليماني افضل من
قواعد البيت - والمسجد افضل من الحرم - والحرم افضل من
بقاع تهامة *

* واما قولهم ^(١) ان كانت الخطايا سودته فقد يجب ان يبيض
لما اسلم الناس فن ^(٢) الذي اوجب ان يبيض باسلام الناس -
ولو شاء الله تعالى لفعل ذلك من غير ان يجب * وبعدكم
فاتهم اصحاب قياس وفلسفة فكيف ذهب عليهم ان اسواد
يصبغ ولا ينصبغ واليباض ينصبغ ولا يصبغ *

* قالوا احاديث متناقضة * قالوا رويتم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما انا من دد ولا الدد مني وان عبد الله

(١) في سبختين ان الخطايا اركات سودته (٢) في نسخة د الذي

ابن عمرو قال له أكتب كل ما أسمع منك في الرضا والغضب فقال نعم إني لا أقول في ذلك كله إلا الحق - ثم رويتم أنه كان يمزح وأنه استدبر رجلا من ورثته فاخذ بمنيه وقال من يشتري مني هذا العبد - ووقف على وفد الحبشة فنظر اليهم وهم يزفون ^(١) - وعلى اصحاب الدركاة ^(٢) وهم يلعبون - وسابق عائشة رضي الله عنها فسبقها تارة وسبقته اخرى *

* (قال ابو محمد) ونحن نقول ان الله عز وجل بعث رسوله صلى الله عليه وسلم بالحنيفية السمحة ووضع عنه وعن امته الاصر والأغلال التي كانت على بني اسرائيل في دينهم

(١) بكسر الفاء أى يرقصون (٢) في القاموس الدركاة كشرذمة وسبحة لعبة للعجم أو ضرب من الرقص أو هى حبشية اه وقال فى النهاية ما قصد هذا الحرف يروى بكسر الدال وفتح الراء وسكون الكاف وروى بكسر الدال وسكون الراء وكسر الكاف وفتحها وروى بالقاف عوض الكاف وهى ضرب من لعب الصبيان قال ابن دريد أحسبها حبشية وقيل هو الرقص * ومنه الحديث أنه قدم عليه فتية من الحبشة يدرقلون أى يرقصون اه كتبه مصححه

وجعل ذلك نعمة من نعمه التي عددها وأوجب الشكر عليها
وليس من احد فيه غريزة الا ولها ضد في غيره، فمن الناس
الحليم، ومنهم العجول، ومنهم الجبان، ومنهم الشجاع، ومنهم
الحيي ومنهم الوقاح، ومنهم الدميث، ومنهم العبوس *
وفي التوراة ان الله تعالى قال انى حين خلقت آدم ركبت
جسده من رطب ويابس وسخن وبارد وذلك لانى خلقته من
تراب وماء ثم جعلت فيه نفسا وروحا، فيوسة كل جسد خلقته
من التراب، ورطوبته من قبل الماء، وحرارته من قبل النفس
وبرودته من قبل الروح، ومن النفس حدة وخفته وشهوته ولهو
وامبه وضحكه وسفه وخداعه وغفه وخرقه، ومن الروح
حلمه ووقاره وعفاه وحياؤه وفهه وتكرمه وصدقه وصبره
أما ترى أن اللب واللوم من غرائز الانسان والغرائز لا تملك
وإن ملكها المرء بمغالبة النفس وقمع المتطلع منها لم يلبث
الا يسيرا حتى يرجع الى الطبع - وكان يقال الطبع أملك
وقال الشاعر *

• ومن يتدع ما ليس من سوس^(١) نفسه •

• يدعّه ويلبّيه على النفس خيمها •

(وقال آخر)

• يا أيها المتحلّي غير شيمته •

• ومن خلّفته الاقصاد^(٢) والملق •

• ارجع الى خلّقتك المعروف ديدنه •

• إن التخلق يأتى^(٣) دونه الخلق •

(وقال آخر)

• كل امرئ راجع يوما لشيئته •

• وان تخلّق أخلاقا الى حين •

(١) السوس بالضم الطبيعة كما في القاموس وفي نسخة من خيم وهو بالكسر ايضا الطبيعة والسجية كما فيه أيضا (٢) كذا بالاصول ولا يظهر لنا فيه معنى مناسب لكن في كامل المبرد بدله الادغال وحينئذ فلا يبعد ان يكون محرفا من الأحقاد لقرب صورتيهما والله أعلم (٣) كذا بالمشقة بالموحدة من الالباء وهو الامتاع والمعنى عابها ظاهر وفي نسختين يأتي بالبناء الموقية من الايتان ومثلها في الكامل والمعنى حينئذ ان الحلق يحول دون التخلق أي يتمتع به كنه مصححه

(وأنشدنا الرياشي)

- * لا تصحبنَ امرأً على حسب *
- * اني رأيت الأحساب قد دخلت ^(١) *
- * مالك من ان يقال إن له *
- * أبا كريما في أمة سلفت *
- * بل فاصحبه على طبائمه *
- * فكل نفس تجري كما طبعت *

والله عز وجل يقول (ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه اشر جزوعا واذا مسه اخير منوعا) وقال تعالى (خلق الانسان من عجل) وكان الناس ياتسون برسول الله صلى الله عليه وسلم ويقتدون بهديه وشكله لقول الله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) فلو ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم طريق الطلاقة والمهشاشة والدمامة الى القطوب والعبوس والزمانة ^(٢)

(١) من الدخل أي صارت مدخولة أي معيبة مطعونة (٢) الزمانة بفتح الزاى مصدر زمت الرجل ككرم أى وقر والزمت الوقور هـ مصححه

أخذ الناس أنفسهم بذلك على ما في مخالفة الغريزة من المشقة والعناء فمزح صلى الله عليه وسلم ليمزحوا ووقف على أصحاب الدركلة وهم يلعبون فقال خذوا يا بني أرفدة^(١) ليعلم اليهود أن في ديننا فسحة - يريد ما يكون في الرُّسَات لا إعلان النكاح وفي المآدب لاظهار السرور •

﴿وأما قوله ما انا من دد ولا الدد مني﴾ فإن الدد اللهو والباطل وكان يمزح ولا يقول الا حقا واذا لم يقل في مزاحه الا حقا لم يكن ذلك المزاح ددا ولا باطلا - قال لمعجوز إن الجنة لا يدخلها العُجْزُ^(٢) يريد أنهم يَمُذُن شواب وقال صلى الله عليه وسلم لاخرى زوجك في عينيه بياض يريد ما حول الحدقة من بياض العين فظنت هي انه البياض الذي يغشى الحدقة - واستدبر رجلا من ورائه وقال من يشتري مني

(١) هو لقب للحبشة وقيل هو اسم أبيهم الأقدم يعرفون به وقاؤه مكسورة وقد فتح قاله في النهاية ولعل القاموس وسو أرفدة كأرفلة
 حس من الحبشة اهـ (٢) بصتين جمع محوور كما في القاموس

العبد يعني أنه عبد الله—ودين الله يسر ليس فيه بحمد الله
ونعمته حرج وأفضل العمل أدومه وإن قل *

* (قال أبو محمد) حدثنا الزياتي قال نا عبد العزيز الدراوردي
قال نا محمد بن طحلا عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة
رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكلفوا^(١)
من العمل ما تطيقون فإن الله لا يملّ حتى تملّوا وإن أفضل
العمل أدومه وإن قل * وحدثني محمد بن يحيى القطعي قال نا
عمر بن علي بن مقدم عن معن الغفاري عن المقبري عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الدين يسر
ولن يشاد هذا الدين أحد الا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا *
حدثني محمد بن عبيد قال حدثنا^(٢) معاوية بن عمرو عن أبي
اسحق عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن مسلم بن يسار أن
رُقعة من الاشعرين كانوا في سفر فلما قدموا قالوا يا رسول

(١) أمر من كلف بالشيء كفرح أولع به كما في القاموس والنهاية

(٢) في سخين عن معاوية

الله ما رأينا أحدا بمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من فلان يصوم النهار فاذا نزلنا قام يصلي حتى نرتحل قال من كان يمين^(١) له ويكفيه أو يعمل له قالوا نحن قال كلكم أفضل منه * وقد درج الصالحون والخيار على أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم في التبسم والطلاقة والمزاح بالكلام المجانب للقدح^(٢) والشتم والكذب فكان على رضى الله عنه يكثر الدُّعابة وكان ابن سيرين يضحك حتى يسيل لعابه (وقال جرير في الفرزدق) *

* لقد أصبحت عرس^(٣) الفرزدق ناشزا *

* ولو رضيت ربح استه لاستقرت *

(وقال الفرزدق وتمثل به ابن سيرين)

* بُنيت أن فتاة كنت أخطبها *

* عرقوبها مثل شهر الصوم في الطول *

(١) بضم الهاء وفتحها من باب نصر ومنع أي يخدمه اه (٢) أي للكف وفي نسخة للقدح (٣) العرس بكسر العين الزوجة

• أسنانها ^(١) مائة أو زدن واحدة •

• وسائر الخلق منها بعد مبطل •

• وسأله رجل عن هشام بن حسان فقال توفي البارحة
أما شعرت فجزع الرجل واسترجع فلما رأى جزعه قرأ ^(٢) ﴿الله
يتوفى النفس حين موتها والتي لم تمت في منامها﴾ وكان زيد
ابن ثابت من أزمته ^(٣) الناس إذا خرج وأفكهم في بيته —
وقال أبو الدرداء انى لأستجم ^(٤) نفسى ببعض الباطل كراهة ان
أحمل عليها من الحق ما يعلمها. وكان شريح يمزح في مجلس الحكم —
وكان الشعبي من أفكه الناس — وكان صهيب مزاحا — وكان
أبو العالية مزاحا • وكل هؤلاء إذا مزح لم يفحش ولم يشتم ولم
يغتب ولم يكذب وإنما يندم من المزاح ما خالطته هذه الخلال

(١) قوله أسنانها الخ هذا البيت لم يوجد الا فى الاصل المحفوظ
بالمكتبة المصرية وقوله فى مجزئه بعد مبطل هكذا فيه ولا يخفى انه
تحريف ظاهر ومحت عنه فى ديوان الفرزدق المكتوب بخط الشنقىطى
والمطبوع فى بلاد الافرنج وفى كتاب الاغانى فلم أجده كتبه مصححه
(٢) فى نسختين قال (٣) أي أوقرهم (٤) أي أجمها عليه

أو بعضها *

* وأما الملاعب فلا بأس بها في المآدب قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم أعلنوا النكاح واضربوا عليه بالغربال *

*(قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب قال نا مسلم بن قتيبة

قال نا شريك عن جابر عن عكرمة قال ختن ابن عباس بنيه

فأرسلني فدعوت اللمايين فلبوا فأعطاهم أربعة دراهم * وحدثني

أبو حاتم عن الأصمعي عن ابن أبي الزناد عن أبيه قال قلت

لخارجة بن زيد هل كان الغناء يكون في العرُسات قال فد

كان ذاك ولا يحضر بما يحضر به اليوم من السفه * دعانا أخواننا

بنو نبط في مدعاة لهم فشهد المدعاة حسان بن ثابت وابنه

عبد الرحمن وإذا جاريتان تغنيان *

* انظر خليلي باب جَلَّقَ هل *

* تونس دون البلقاء من أحد *

* فبكي حسان وهو مكفوف وجعل يومى اليهما عبد

الرحمن أن زيدا فلا أدري ماذا يعجبه من أن يبكيها أباه * حدثنا

أبو حاتم عن الأصمعي قال كان طويس^(١) يتغنى في عرس
فدخل النعمان بن بشير العرس وطويس يقول *

أجد بعمر غنيانها^(٢) * فتهجر أم شائنا شائها
وعمره أم النعمان قليل له اسكت اسكت فقال النعمان
انه لم يقل بأسا انما قال *

* وعمره من سرّوات^(٣) النساء *

• • تنفع^(٤) بالمسك أردائها *

* (قالوا أحاديث متناقضة) قالوا رويتم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب الحيّ العتيّ المتعفف وأن

(١) في القاموس طويس كبري عنث كان يسمى طاوسا فلما عنث
تسمى بطويس ويكنى بأبي عبد النعم أول من عنى في الاسلام ويقال
اشأم من طويس وكان يقول ان أمي كانت تمشي بالنائم بين نساء الانصار
ثم ولدني في الليلة التي مات فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفطمتني
يوم مات أبو بكر وبلغت الحلم يوم مات عمر وتزوجت يوم قتل عثمان
وولد لي يوم قتل علي فمن مثلي اهـ (٢) يضم الفين المعجمة أي استغناؤها
(٣) أي سيداتهن (٤) أي تهب

الله يبغض البليغ من الرجال—ثم رويتم أن العباس سأله فقال ما الجمال فقال في اللسان وأنه قال ان من البيان لسحرا وقد قال الله عز وجل (خلق الانسان علمه البيان) فجعل البيان نعمة من نعمه التي عددها وذكر النساء بقلة البيان فقال ﴿ أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين ﴾ فدل على نقص النساء بقلة البيان • وهذه اشياء مختلفة •

• [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس هنا اختلاف بنعمة الله تعالى ولكل شئ منها موضع فاذا وضع به زال الاختلاف • أما قوله ان الله يحب الحي العبي المتعفف فانه يريد السليم الصدر القليل الكلام القطيع^(١) عن الحوائج اشدة الحياء • ويدل على ذلك انه قال بمقرب هذا الكلام ويبغض الفاحش السائل الملحف وهذا ضد الاول والله سبحانه لا يحب عباده على فضل الله^(٢) وطول اللسان ولطف الحيلة وان كانت في ذلك منافع وفي بعضه زينة—وجاء في الحديث اكثر أهل الجنة

(١) أي المقطوع (٢) أي المحسومة وفي نسختين على فضل الجلد

البه — يراد الذين سلمت صدورهم للناس وغلبت عليهم الغفلة
وأنشدنا للنمر بن تولب *

ولقد هوت^(١) بطفلة ميالة * بلهاء تطلعي على اسرارها
وذكر علي رضي الله تعالى عنه زمانا فقال خيرا هل ذلك الزمان
كل نومة يعني الميت الداء أولئك أئمة الهدى ومصايح العلم
ليسوا بالعجل المذايع البذر^(٢) وقال معاذ بن جبل عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الأتقياء الأتقياء الأبرياء
الذين اذا غابوا لم يفتقدوا واذا حضروا لم يعرفوا * وقال علي
رضي الله تعالى عنه في خطبة له الا ان الله عبادا كن رأى أهل
الجنة في الجنة مخلدين وأهل النار في النار معذيين — شرورهم
مأمونة وقلوبهم محزونة وانفسهم عفيفة وحوادثهم خفيفة صبروا

(١) في نسخة مررت (٢) المذايع بختين جمع مذياع من أذاع
النبي اذا أفضاه والبذر كندر جمع بذور وهو التمام قال بذر الكلاء
بين الناس كما تبذر الحبوب أي أفشيتهم وفرقتهم * ولفظ العجل لا يظهر
له معنى مناسب ولم نجده في النهاية ولفظها في موضعين في حديث علي
في صفة الاولياء وليسوا بالمذايع البذر كتبه مصححه

أياماً يسيرة لعقبي راحة طويلة اما الليل فصافون أقدامهم تجري
دموعهم على خدودهم مما يجأرون^(١) الى ربهم ربنا ربنا . واما
الهار فخلاء علماء بررة اتقياء كأنهم القداح ينظر اليهم الناظر
فيقول مرضى وما بالقوم من مرض وخو اطوا ولقد خالط
القوم أمر عظيم * وذكر ابن عباس أن الفتى الذي كلم أيوب عليه
السلام في بلاته فقال له يا أيوب اما علمت أن الله عابدا اسكتهم
خشية الله من غير عي بهم ولا بكم وانهم لهم النبلاء النطقاء
الفصحاء العالمون بالله عز وجل وأيامه ولكنهم كانوا اذا
ذكروا عظمة الله تعالى تقطعت قلوبهم وكلت ألسنتهم وطاشت
عقولهم فرقا^(٢) من الله جل وعز وهيبة له * فهذه الخلال هي التي
يجبها الله عز وجل وهي المؤدية الى الفوز في الآخرة — ولا ينكر
مع هذا ان يكون الجمال في اللسان ولا ان تكون الروء في
البيان ولا انه زينة من زين الدنيا وبهاء من بهائها اصعبه
الاقتصاد وساسه العقل ولم يمل به الاقدار على القول الى ان

(١) أى يتضرعون بالدعاء (٢) بفتحين أي خوفا وفزعاً

يُصْغِرُ عَظِيماً عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ يَعْظُمُ صَغِيرًا أَوْ يَنْصُرُ الشَّيْءَ
وَضَدَّهُ كَمَا يَفْعَلُ مَنْ لَا دِينَ لَهُ - وَهَذَا هُوَ الْبَلِيغُ الَّذِي يَبْغِضُهُ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ الَّذِي قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَبْغَضُكُمْ إِلَيَّ الْتَرْتَارُونَ ^(١) الْمَتَفِيهَقُونَ الْمُتَشَدِّقُونَ وَإِنْ أَبْغَضَ النَّاسُ
إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ اتَّقَاهُ النَّاسُ لَلْسَانَةِ وَإِنْ مِنْ الْبَيَانِ اسْحَرَا -
يُرِيدُ أَنْ مِنْهُ مَا يَقْرُبُ الْبَعِيدَ وَيَبَاعِدُ الْقَرِيبَ وَيَزِينُ الْقَبِيحَ
وَيَعْظُمُ الصَّغِيرَ فَكَانَهُ سِحْرٌ * وَمَا قَامَ مَقَامَ السَّحَرِ أَوْ أَشْبَهَهُ أَوْ
ضَارَعَهُ فَهُوَ مَكْرُوهٌ كَمَا إِنْ السَّحَرُ مُحْرَمٌ *

* (قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ) حَدَّثَنِي حُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ الْمُرُوزِيُّ قَالَ
نَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارَكِ قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ الْمُخْتَارِ عَنْ
الْحَسَنِ قَالَ إِذَا شَتَّ لَقَيْتَهُ أَيْضًا ^(٢) حَدِيدَ النَّظَرِ مِيتَ
الْقَلْبُ وَالْعَمَلُ أَنْتَ أَبْصَرُ بِهِ مِنْ نَفْسِهِ تَرَى أَبْدَانَنَا وَلَا قُلُوبَ
وَتَسْمَعُ الصَّوْتَ وَلَا أُنَيْسَ أَخْصَبُ أَلْسِنَةً وَأَجْدِبُ نَلُوبًا *
﴿ قَالُوا حَدِيثٌ يَنْقُضُ الْقُرْآنَ ﴾ قَالُوا رُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

(١) مِنَ الزَّرْثَرَةِ كَثَرَةُ الْكَلَامِ (٢) مِنَ الْبَضَاظَةِ وَهِيَ رَقَّةُ اللَّوْنِ وَصَفَاؤُهُ

الله عليه وسلم قال إنا معشر الانبياء لا نورث ما تركنا صدقة وهذا خلاف قول الله عز وجل حكاية عن زكريا (وإني خفت الموالي من ورائي وكانت امرأتي عاقراً فهب لي من لدنك ولياً يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضياً) يا زكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً) وخلاف قوله عز وجل (وورث سليمان داود) - قالوا وقد سألت فاطمة رضي الله عنها أبا بكر رضي الله عنه بمراث أيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لم يعطها أياه حلفت لا تكلمه أبداً وأوصت أن تدفن ليلاً لا يَحْضُرُها فدفنت ليلاً - واختصم عليّ والعباس رضي الله عنهما إلى أبي بكر رضي الله عنه في ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم *

(قال أبو محمد) ونحن نقول ان قول النبي صلى الله عليه وسلم إنا معشر الانبياء لا نورث ليس مخالفاً لقول زكريا عليه السلام (فهب لي من لدنك ولياً يرثني ويرث من آل يعقوب) لا نزاعاً عليه السلام لم يرد يرثني إلى فيكون الأمر

على ما ذهبوا اليه - وأى مال كان لـ زكريا عليه السلام يضمن به
 عن عصبته حتى يسأل الله تعالى ان يهب له ولدا يرثه لقد جلّ
 هذا المال اذا وعظم عنده قدره ونافس عليه منافسة أبناء الدنيا
 الذين لها يعملون وللمال يكدحون - وانما كان زكريا بن
 آذن نجارا وكان حبرا كذلك قال وهب بن منبه * وكلا هذين
 الامرين يدل على انه لا مال له * وكذلك المشهور عن يحيى
 وعيسى عليهما السلام انه لم يكن لهما أموال ولا منازل يأويان
 اليها وانما كانا سياحين في الارض * ومن الدليل أيضا على ان
 يحيى لم يرثه مالا أن يحيى عليه السلام دخل بيت المقدس وهو
 غلام صغير فكان يخدم فيه ثم استدخوفه فراح ولزم طراف
 الجبال وغيران الشعاب ^(١)

* [قال أبو محمد] وبلغني عن الليث بن سعد عن بن هيمة
 عن أبي قبيل عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال دخل يحيى بن

(١) العيران نكسر العين المعجمة جمع عار وهو ما يحذف في خبره
 العارة * والشعاب نالكسر جمع شعب الفتح وهو الخيل كشد مسجحه

زكريا بيت المقدس وهو ابن ثمانى حجج فنظر الى عباد بيت
المقدس قد لبسوا من مدارع الشعر وبرانس الصوف ونظر
الى متعجديهم قد خرقوا التراقي وسلكوا فيها السلاسل وشدوها
الى حنايا بيت المقدس فهاله ذلك ورجع الى ابويه فربصبيان يلعبون
فقالوا يا يحيى هلم فلنلعب قال انى لم اخلق للعب فذلك قوله
تعالى (وآتيناه الحكم صبيا) فأتى ابويه فسألهما ان يدرعاه
الشعر ففعلا ثم رجع الى بيت المقدس فكان يخدم فيه نهارا
ويسبح فيه ليلا حتى أتت له خمس عشرة حجة وأتاه الخوف
فساح ولزم أطراف الارض^(١) وغير ان الشعاب وخرج أبواه
في طلبه فوجداه حين نزلا من جبال البثنية^(٢) على بحيرة الاردن
وقد قعد على شفير البحيرة وأنقع قدميه فى الماء وقد كاد
العطش يذبحه وهو يقول وعزتك لا أذوق بارد الشراب
حتى اعلم اين مكاني منك فسأله أبواه ان يأكل قرصا من

(١) فى نسخة أطراف الجبال (٢) كما بثلاثة أصول بموحدة ثم
نوزن ثم ياء مشاة من تحت فحققه كتبه مصححه

الشمير كان معهما ويشرب من ذلك الماء ففعل ذلك وكفر عن
يمينه فمدح بالبر قال الله تعالى (وبرا بوالديه ولم يكن جبارا
عصيا) ورده أبواه الى بيت المقدس فكان اذا قام في صلاته
بكي وبكى زكريا لبكائه حتى ينمى عليه فلم يزل كذلك حتى
خرقت دموعه لم خديه فقالت له أمه يا يحيى لو أذنت لى
لا اتخذت لك لبدا يوارى هذا الخرق قال انت وذاك فعمدت
الى قطعتى لبود فالصقتهما على خديه فكان اذا بكى استنقعت
دموعه فى القطعتين فتقوم امه فتعصرهما فكان اذا نظر الى
دموعه تجري على ذراعى أمه قال اللهم هذه دموعى وهذه
امى وانا عبدك وانت الرحمن - فامى مال على ما تسمع ورثه يحيى
وامى مال ورثه زكريا وانما كانت نجارا وحبرا وقد قال ابن
عباس فى رواية ابى صالح عنه فى قوله جل وعز (هبلى من
لذلك وليا يرثنى) اى يرثنى الجبورة وكان حبرا (ويرث من
آل يعقوب) اى يرث الملك وكان من ولد داود من سبط
يهوذا بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام فاجابه

الله جل وعز الى وراثة الجبورة ولم يحبه الى وراثة الملك وكان
زكريا عليه السلام كره ان يرثه ذلك عصبتُه وأحب ان يهب
الله تعالى له ولدا يقوم مقامه ويرثه علمه قال الله جل وعز
(وزكريا اذ نادى ربه رب لا تدركني فردا وانت خير الوارثين
فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه) *

وأما قوله (وورث سليمان داود) فانه أراد ورثه^(١) الملك
والنبوة والعلم وكلاهما كان نبيا وملكا - والملك السلطان
والحكم والسياسة لا المال - ولو كان أراد وراثة ماله
ما كان في الخبر فائدة لان الناس يعلمون ان الابناء يرثون
الآباء اموالهم ولا يعلمون ان كل ابن يقوم^(٢) مقام أبيه في العلم
والملك والنبوة * ومن الدليل ايضا على ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يورث أنه كان لا يرث بعد ان اوحى الله تعالى اليه
وانما كانت وراثته ابويه قبل الوحي *

* (قال أبو محمد) حدثنا زيد بن أخزم الطائي قال ثنا عبد الله

ابن داود ان أم ايمن مما ورثه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 امه وشقران مما ورثه عن أبيه وكيف يأكل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم التراث وهو يسمع الله جل وعز يذم قوما فقال
 (كلا بل لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين
 وتأكلون التراث أكلا لما وتحبون المال حبا جما) * حدثنا اسحق
 ابن راهويه قال نا وكيع قال نا مسعر عن عبد الرحمن بن الاصبهاني
 عن مجاهد بن وردان عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله
 عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى في ميراث مولى
 له وقع من نخلة فسأل هل ترك ولدا قالوا لا قال فهل ترك
 حميا قالوا لا قال فأعطوه رجلا من اهل قريته * كانه تنزه صلى
 الله عليه وسلم عن أكل ميراثه فأثر به رجلا من اهل قريته
 * وأما منازعة فاطمة ابا بكر رضي الله عنهما في ميراث
 النبي صلى الله عليه وسلم فليس بمنكر لاتها لم تعلم ما قاله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وظنت انها ترثه كما يرث
 الاولاد آباءهم فلما أخبرها بقوله كفت - وكيف يسوغ لاحد

ان يظن بابي بكر رضى الله عنه انه منع فاطمة حقها من ميراث
 ابيها وهو يعطى الأحمر والأسود حقوقهم - وما معناه ^(١) في دفعها
 عنه وهو لم يأخذ لنفسه ولا لولده ولا لاحد من عشيرته
 وانما أجراه مجرى الصدقة وكان دفع الحق الى اهله اولى به
 وكيف يركب مثل هذا ويستحل من فاطمة رضى الله عنها
 وهو يرد الى المسلمين ما بقى فى يديه من اموالهم مذولى
 وانما أخذه على جهة الاجرة فجعل قيامه لهم صدقة عليهم * وقال
 لعائشة رضى الله عنها النظرى يا بنية فما زاد فى مال ابى بكر مذ
 ولى هذا الامر فردّيه على المسلمين فوالله ما نلتنا من اموالهم الا
 ما اكلنا فى بطوننا من جريش ^(٢) طعامهم ولبسنا على ظهورنا من
 خنن يابهم فنظرت فاذا بكرٌ وجرد قطيفة لا تساوى خمسة
 دراهم وحبشية ^(٣) فلما جاء به الرسول الى عمر رضى الله عنه قال
 رحم الله أبا بكر لقد كلف من بعده تعباً ولو كان ما فعله

(١) أى ما مقصوده (٢) الجريش التى لم ينعم دقة كما فى القاموس

(٣) الحبشية من الامل الشديدة السواد وتضم اه قاموس

أبو بكر من هذا الامر ظلما لفاطمة رضي الله عنها لرده على
رضي الله عنه حين ولي على ولدها *

* واما مخاصمة علي والعباس الى أبي بكر رضي الله عنهم في
ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس يصح لي معناه
وكيف يتخاصمان في شيء لم يدفع اليهما او يتحاقان شيئا قد
منعهما وكلاهما لا يخفى عليه انهما اذا ورثا كان بعد ثمن نسائه
لعلي من حق فاطمة رضي الله عنها النصف والعباس رضي الله
عنه النصف ^(١) مع فاطمة في أي شيء اختصما وانما كان
الوجه في هذا ان يخصما ابا بكر وقد اختصما الى عمر رضي
الله عنه لما ولاهما القيام بذلك والى عثمان بعد وهذا تنازع له
وجه وسبب رحمة الله عليهم أجمعين *

﴿ قالوا احاديث متناقضة ﴾ قالوا رويتم عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال لا رضاع بعد فصال - وقال انظرن
ما اخوانكن فانما الرضاعة من المجاعة - يريد ما رضعه الصبي

(١) في نسخة بدل قوله النصف مع فاطمة ماتق

فقصمه من الجوع - ثم رويتم عن ابن عينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت جاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إني أرى في وجه أبي حذيفة من دخول سالم على كراهة فقال أرضيعه قالت أرضيعه وهو رجل كبير فضحك - ثم قال ألت أعلم انه رجل كبير - وقتلتم قال مالك عن الزهري ان عائشة رضي الله عنها كانت تفتي بان الرضاع يحرم بعد الفصال حتى ماتت - تذهب الى حديث سالم * قالوا وهذا طريق عندكم مرتضى صحيح لا يجوز ان يرَد ولا يدفع *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان الحديث صحيح وقد قالت أم سلمة وغيرها من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه كان لسالم خاصة غير انهن لم يبين من أى وجه جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا لسالم - ونحن نخبرون عن قصة أبي حذيفة وسالم والسبب بينهما ان شاء الله * اما أبو حذيفة فهو ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف

وكان من مهاجرة الحبشة في المهجرتين جميعا - وهناك ولد له محمد بن أبي حذيفة وقيل في خلافة أبي بكر رضى الله عنه يوم اليمامة ولا عقب له * واما سالم مولى ابى حذيفة فانه بئرى وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين أبى بكر وكان خيرا فاضلا - ولذلك قال عمر رضى الله عنه عند وفاته لو كان سالم حيا ما تخالجتى فيه الشك يريد تقدمته للصلاة بالناس الى ان يتفق أصحاب الشورى على تقديم رجل منهم ثم قدم صهيبا - وكان سالم عبدا لامرأة ابى حذيفة من الانصار واختلفوا فى اسمها فقال بعضهم هى سلمى من بنى خطمة وقال آخرون هى ثيبة^(١)

(١) بهامش الدمشقية مانصه قوله ثيبة بمثناة ثم موحدة فباء تحية فتثناة فوقية كجهينة هذا هو الصواب ولا شك فيه وشاهدته فى أصل الحافظ أبى بكر الخطيب بئنة أوله باء موحدة بعدها ثاء مثناة وياه ونون * وقد كتب الحافظ أبو الفضل بن ناصر بخطه ماصورته قال ابن ناصر البغدادي كذا وقع فى الرواية بئنة وهو خطأ وتصحيف والصواب ثيبة بالثاء المعجمة بثلاث ثم باء معجمة بواحدة وبعدها ياء معجمة من تحتها بائتين ثم تاء معجمة من فوقها بائتين * ذكر ذلك

وكلهم يجمع على انها انصارية فأعنته فتولى ابا حذيفة وتبناء فنسب
اليه بالولاء واستشهد سالم يوم اليمامة فورثته المعتقة له لانه لم يكن
له عقب ولا وارث غيرها وهذا الذي اخبرت به دليل على
تقدم ابي حذيفة وسالم في الاسلام وجلالتهما ولطف محلهما
من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ذكرت له سهلة بنت
سهيل ما تراه في وجه ابي حذيفة من دخول سالم عليها وكان
يدخل على مولاته المعتقة له ويدخل عليها كما يدخل العبد
الناسي في منزل سيده ثم يعتق فيدخل أيضا بالإلف المتقدم
والترية وهذا مالا ينكره الناس من مثل سالم وممن هو دون
سالم لان الله عز وجل رخص للنساء في دخول من ملكهن
عليهن ودخول من لا إربة له في النساء كالشيخ الكبير والطفل
والخصى والمجبوب والمختن وسوى بينهم في ذلك وبين

الدارقطني الحافظ وغيره من العلماء المتقدمين والعجب من أبي بكر
الخطيب كيف ذهب عليه هذا وقد قرأ هذا الكتاب مرارا كثيرة
وهي معروفة مشهورة كذا بهامش اه بالحرف كتبه مصححه عن عنه

ذوى المحارم فقال تعالى (ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن أو
 آبائهن أو آباء بعولتهن أو إبنائهن أو أبناء بعولتهن أو إخوانهن
 أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن أو نسائهن) يعنى المسلمات (أو
 ما ملكت أيمانهن) يعنى العبيد (أو التابعين غير أولى الإربة من
 الرجال) يعنى من يتبع الرجل ويكون فى حاشيته كالاجير
 والمولى والحليف واشباه هؤلاء - وليس يخلو سالم من ان يكون
 من التابعين غير أولى الإربة فى النساء ولعله كان كذلك لانه
 لم يعقب أو يكون بما جعله الله عليه من الورع والديانة
 والفضل وما خصه به حتى رآه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لذلك أهلا لاختوة أبى بكر رضى الله عنه مأمونا عنده
 بعيدا من تفقد النساء وتتبع محاسنهن بالنظر - وقد رخص
 للنساء ان يُسفرن عند الحاجة الى معرفتهن للقاضى والشهود
 وصلاح الجيران - ورخص للقواعد من النساء وهن الطاعنات
 فى السن أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة - وقد كان سالم
 يدخل عليها وترى الكراهة فى وجه أبى حذيفة ولولا

ان الدخول كان جائزا ما دخل ولكن أبو حذيفة ينهاه
فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمحلها عنده وما أحب
من ائتلافهما وتقي الوحشة عنهما أن يزيل عن أبي حذيفة هذه
الكراهة ويطيب نفسه بدخوله فقال لها أرضعيه ولم يرد
ضعي ثديك في فيه كما يفعل بالاطفال ولكن اراد احلبي
له من لبنك شيئا ثم ادفعيه اليه ليشربه - ليس يجوز غير هذا
لانه لا يحل لسالم ان ينظر الى ثديها الى ان يقع الرضاع
فكيف يبيع له ما لا يحل له وما لا يؤمن معه من الشهوة * ومما
يدل على هذا التأويل ايضا انها قالت يا رسول الله أرضعني
وهو كبير فضحك وقال أأنت اعلم انه كبير - وضحه في
هذا الموضع دليل على انه تطف بهذا الرضاع لما أراد من
الائتلاف وتقي الوحشة من غير ان يكون دخول سالم كان
حراما أو يكون هذا الرضاع احل شيئا كان محظورا أو صار
سالم لها به ابنا * ومثل هذا من تطفه صلى الله عليه وسلم مارواه
عبد الواحد بن زياد عن عاصم الاحول عن الحسن ان رجلا

أتاه برجل قد قتل حميلا له فقال له اتأخذ الدية قال لا قال أفتغفو
قال لا قال فاذهب - فاقتله قال فلما جاوز به الرجل قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن قتله فهو مثله تخبر الرجل بما قال فتركه فولى
وهو يجر نسيه^(١) في عنقه - ولم يرد أنه مثله في المأثم واستجاب
النار إن قتله - وكيف يريد هذا وقد أباح الله قتله بالقصاص
ولكنه كره له أن يقتص وأحب له العفو فأوممه أنه إن قتله
كان مثله في الأثم ليعفو عنه وكان مراده أنه يقتل نفسا كما
قتل الاول نفسا فهذا قاتل وذلك قاتل فقد استويا في قاتل
وقاتل الا ان الاول ظالم والاخر مقتص *

* (قالوا حديث يذفه^(٢) الكتاب وحجة العقل) * قالوا

رويت عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن ابى بكر عن عمرة
عن عائشة رضى الله عنها انها قالت لقد نزلت آية الرجم ورضاع
الكبير عشر فكانت في صحيفة تحمت سريرى عند وفاة رسول

(١) فى القاموس النسخ بالكسر سير ينسج عريضا على هيئة أغنة
النعال تشدد به الرجل والقطعة منه نسيه اه (٢) فى نسخة يبطله

الله صلى الله عليه وسلم فلما توفي وشغلنا به دخلت داجن^(١) للحى فأكلت تلك الصحيفة - قالوا وهذا خلاف قول الله تبارك وتعالى (وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) فكيف يكون عزيزا وقد أكلته شاة وأبطلت فرضه وأسقطت حجه - وأى احد يعجز عن ابطاله والشاة تبطله - وكيف قال (اليوم اكملت لكم دينكم) وقد ارسل عليه ما يأكله وكيف عرض الوحي لا كل شاة ولم يأمر باحرازه وصونه ولم أنزله وهو لا يريد العمل به *

* (قال أبو محمد) ونحن نقول ان هذا الذى عجبا منه كله ليس فيه عجب ولا فى شئ مما استفظعوا منه فظاعة فان كان العجب من الصحيفة فان الصحف فى عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلى ما كتب فيه القرآن لانهم كانوا يكتبونه

(١) فى المصباح دجن بالمكان دجنا من باب قتل ودجونا أقام به وأدجن بالالف مثله ومنه قيل لما يألف البيوت من الشاء والحمام ونحوه داجن وقد قيل داجة اهـ

في الجريد والحجارة والخزف وأشياء هذا - قال زيد بن ثابت
امرني أبو بكر رضي الله عنه يجمعهم فجعلت أتبعه من الرِّقَاع
والمسبِّ والاختاف - والعسب جمع عسيب النخل - والاختاف
حجارة رقاق واحدها خلفه - وقال الزهري قبض رسول الله
صلى الله عليه وسلم والقرآن في المسبِّ والقضْم والكرانيف
والقضم جمع قضيم وهي الجلود - والكرانيف اصول السعف
الغلاظ واحدها كرنافة وكان القرآن متفرقا عند المسلمين ولم
يكن عندهم كتاب ولا آلات - - يدل ذلك ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يكتب الى ملوك الارض في أكارع الاديم *
وان كان العجب من وضعه تحت السرير فان القوم لم يكونوا
ملوكا فتكون لهم الخزائن والاقفال وصناديق الآبنوس
والساج وكانوا اذا ارادوا إحراز شيء او صونه وضعوه تحت
السرير ليأمنوا عليه من الوطء وعبت الصبي والبهيمة - وكيف
يحرز من لم يكن في منزله حرز ولا قفل ولا خزانة الا بما
يمكنه ويبلغه وجده ومع النبوة الثقل والبداذة - - كان رسول

الله صلى الله عليه وسلم يرفع ثوبه ويخصف نعله ويصلح خفه
ويعمن أهله ويأكل بالارض ويقول انما انا عبد آكل كما يأكل
العبد - وعلى ذلك كانت الانبياء عليهم السلام - وكان سليمان
عليه السلام وقد آتاه الله من الملك ما لم يؤت أحدا قبله ولا بعده
يلبس الصوف ويأكل كل خبز الشعير ويطعم الناس صنوف
الطعام - وكلم الله موسى عليه السلام وعليه مدرعة من شعر أو
صوف وفي رجليه نعلان من جلد حمار ميت فقيس له اخلع
نعليك إنك بالواد المقدس طوى - وكان يحبي عليه السلام
يحتبل بجبل من ليف * وهذا اكثر من ان نحصيه وأشهر
من أن نطيل الكتاب به * وان كان العجب من الشاة فان
الشاة أفضل الانعام وقرأت في مناجاة عزيز ربه أنه قال اللهم
إنك اخترت من الانعام الضائنة ^(١) ومن الطير الحمامة ومن

(١) قال في البصاح الضأن ذوات الصوف من الغنم الواحدة ضائنة
والذكر صائغ اه وقال في القاموس الضأن خلاف الماعز من الغنم الجمع
صائغ ويحرك وكأمر وهي ضائنة الجمع ضوائغ اه كنهه مصححه

النبات الحجلة^(١) ومن البيوت بكة وأيلياء ومن أيلياء بيت المقدس *
وروى وكيع عن الاسود بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلق الله دابة أكرم عليه
من النعجة . فأي نجب من أكل الشاة تلك الصحيفة - وهذا الفأر
شرحشرات الارض يقرض المصاحف ويبول عليها وهذا العث
يأكلها ولو كانت النار أحرقت الصحيفة أو ذهب بها المنافقون
كان العجب منهم أقل - والله تعالى يبطل الشيء إذا أراد إبطاله
بالضعيف والتقوى فقد أهلك قوما بالذر كما أهلك قوما
بالطوفان وعذب قوما بالضفادع كما عذب آخرين بالحجارة
وأهلك عمروذ بموضة وغرق اليمن بفارة *

واما قولهم كيف يكمل الدين وقد أرسل عليه ما أبطه فان
هذه الآية نزلت عليه صلى الله عليه وسلم يوم حجة الوداع حين

(١) في القاموس الحجلة بالهم الكرم أو أصل من أصوله ويحرك
وعر السلم والسيال والسمر ونمر العصاة عامة الجمع كقفل وصرده
وضرب من أخلى وبقة اه

أعز الله تعالى الاسلام واذل الشرك وأخرج المشركين عن مكة
فلم يحج في تلك السنة الا مؤمن وبهذا اكمل الله تعالى الدين
واتم النعمة على المسلمين فصار كمال الدين ههنا عزه وظهوره وذل
الشرك ودروسه لا تكامل الفرائض والسنن لانها لم تنزل
تنزل الى ان قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا قال
الشمي في هذه الآية * ويجوز ان يكون الا كمال للدين برفع
النسخ عنه بمد هذا الوقت * واما ابطاله اياه فانه يجوز ان
يكون أنزله قرآنا ثم أبطل تلاوته وأبقى العمل به كما قال عمر
رضي الله عنه في آية الرجم وكما قال غيره في اشياء كانت
من القرآن قبل ان يجمع بين اللوحين فذهبت واذا جاز ان
يبطل العمل به وتبقى تلاوته جاز ان تبطل تلاوته ويبقى العمل
به * ويجوز ان يكون أنزله وحيا اليه كما كان تنزل عليه اشياء
من أمور الدين ولا يكون ذلك قرآنا كتحریم نكاح العمة
على بنت أخيها والخاله على بنت أخيها والقطع في ربع دينار
ولا فود على والد ولا على سيد ولا ميراث لقاتل — وكقوله

صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى انى خلقت عبادى جميعا
 خفء - وكقوله يقول الله عز وجل من تقرب الى شبرا
 تقربت منه ذراعا واشباه هذا وقد قال عليه السلام أوتيت
 الكتاب ومثله معه - يريد ما كان جبريل عليه السلام يأتيه
 به من السنن * وقد رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجم
 الناس بعده وأخذ بذلك الفقهاء *

فاما رضاع الكبير عشر اقراء غلطاً من محمد بن اسحق
 ولاناً من أيضاً ان يكون الرجم الذى ذكر أنه في هذه الصحيفة
 كان باطلا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رجم ما عزن بن
 مالك وغيره قبل هذا الوقت فكيف ينزل عليه مرة أخرى
 ولان مالك بن انس روى هذا الحديث بعينه عن عبد الله بن
 أبى بكر عن عمرة عن عائشة رضى الله عنها قالت كان فيما
 أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نسخن
 بخمس معلومات يحرم من فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهن مما يقرأ من القرآن - وقد أخذ بهذا الحديث قوم من

الفقهاء منهم الشافعي واسحق وجعلوا الخمس حداً بين ما يحرم وما لا يحرم كما جعلوا القلتين حداً بين ما ينجس من الماء وما لا ينجس - والفاظ حديث مالك خلاف الفاظ حديث محمد بن اسحق . ومالك أثبت عند أصحاب الحديث من محمد بن اسحق (قال أبو محمد) حدثنا أبو حاتم قال نا الاصمعي قال نا معمر^(١) قال قال لي ابي لا تأخذن عن محمد بن اسحق شيئاً فإنه كذاب وقد كان يروى عن فاطمة بنت المنذر بن الزبير وهي امرأة هشام بن عروة فبلغ ذلك هشاماً فأنكره وقال أهو كان يدخل على امرأتى أم أنا *

واما قول الله تبارك وتعالى (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) فإنه تعالى لم يرد بالباطل أن المصاحف لا يصيبها ما يصيب سائر الأعلام والعروض وانما أراد ان الشيطان لا يستطيع ان يدخل فيه ما ليس منه قبل الوحي وبعده *

﴿ قالوا حديث يبطله القرآن وحجة العقل ﴾ قالوا رويتم
ان يوسف عليه السلام أعطى نصف الحسن والله تعالى يقول
(وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين)
ولا يجوز ان يباع من اعطى نصف الحسن بثمن بخس وبدراهم
تعدت من قلتها ولا ان يكون المشتري له مع قلة هذا الثمن أيضا
زاهدا فيه. ويقولون في رجوع اخوته اليه مرة بعد مرة إنه
عرفهم وهم له منكرون وكيف ينكر من أعطى نصف
الحسن ولم يجعل له في العالم نظير وهم كانوا بان يعرفوه
ونكرهم هو أولى *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول ان الناس يذهبون في
نصف الحسن الذي أعطيه يوسف عليه السلام الى ان الله
سبحانه أعطاه نصف الحسن واعطى العباد أجمعين النصف
الآخر وفرقه بينهم وهذا غلط بين لا يخفى على من تدبره
اذا فهم ما قلناه * والذي عندي في ذلك أن الله تبارك وتعالى جعل
للحسن غاية وحدا وجعله لمن شاء من خلقه إما للملائكة

او للهور الدين فجعل ليوسف عليه السلام نصف ذلك الحسن
ونصف ذلك الكمال وقد يجوز ان يكون جعل لغيره ثلثه
ولا آخر ربه ولا آخر عشرة ويجوز ان لا يجعل لا آخر منه
شيأ. وكذلك لو قال قائل انه اعطي نصف الشجاعة لم يجوز أن
يكون أعطى نصفها وجعل للخاق كلهم النصف الآخر ولو
كان هذا هو المعنى لوجب ان يكون الذي اعطي نصف
الشجاعة يقاوم العباد جميعا وحده ولكن معناه ان للشجاعة
حدا يعلمه الله تعالى ويجمله لمن شاء من خلقه ويعطى غيره
النصف من ذلك ويعطي لا آخر الثلث او الربع او العشر وما
أشبه ذلك *

* وأما قولهم كيف يشترونه بشئ بخس ويكونون أيضا
فيه من الزاهدين وهو بهذه المنزلة من الحسن فان الحسن اذا
كان على ما ذهبنا اليه لا يتفاوت التفاوت الذي ظنوه ولكنه
يكون مقاربا لما عليه الحسان الوجوه وقد ذكر وهب بن منبه
ان يوسف عليه السلام كان تزع في الحسن الى سارة وهذا

شاهد لما تأولناه في نصف الحسن * فان احتجوا بقول الله تعالى (فلما سمعت بمكرهن أرسلت اليهن وأعتدت لهن منكأً وآتت كل واحدة منهن سكيناً وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشراً ان هذا الا ملك كريم) وقالوا لم يقطعن ايديهن حين رأينه ولم يقلن إنه ملك كريم الا لتفاوت حسنه وبهده مما عليه حسن الناس ~~وقلنا~~ في تأويل الآية انها لما سمعت بقول النسوة ان امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا انا انراها في ضلال مبين أرادت ان يرىته ^(١) ليعذرنها في الفتنة به فأعتدت لهن منكأً أي طعماً او قد قريء منكأً وهو طعام يقطع بالسكين وقبل في بعض التفسير انه لا ترج وفي بعضه الزمور ^(٢) واما

- (١) كذا بنسختين بإشياء التحية والراء من الرؤية وفي الدمشقية ان تزينه بالفوقية والزاي من الزينة وهو تحريف كتبه مصححه
- (٢) قال في القاموس والزمورد بالضم طعام من البيض واللحم معرب والعامة يقولون بزمورد اه قال شارحه قال شيخنا وفي كتب

كان فانه لا يؤكل حتى يقطع واصل المتك والبتك واحد وهو
القطع والميم تبدل من الباء كثيرا وتبدل الباء منها لتقارب
المخرجين ثم قالت ليوسف اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه
اي أعظمن أمره وأجللته ووقع في قلوبهن مثل الذي وقع في
قلبها من محبته فهتن وتخيرن وأدمن النظر اليه حتى حزن
أيديهن بتلك السكاكين التي كن يقطعن بها طعامهن وقلن ما
هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم - ولم يردن بهذا القول أنه
ليس من البشر على الحقيقة وانه من الملائكة على الحقيقة وانما
قلنه على التشبيه كما يقول القائل في رجل يصفه بالجمال ما هو
الا الشمس وما هو الا القمر وفي آخر يصفه بالشجاعة ما هو
الا الاسد - وكيف يردن انه ليس من الناس وانه من الملائكة
وهن يردن منه مثل الذي أرادت امرأة العزيز وشرن بحبسه
والملائكة لا تطأ النساء ولا تحبس في السجون وليس بعجيب

الادب هو طعام يقال له لقمة القاضي ولقمة الخليفة ويسمى بخراسان
نواله ويسمى نرجس المائدة وميسر ومنهاه

أن يقطعن أيديهن إذا رأين وجها حسنا رائعا مع المحبة والشهوة
وان يتحيرن ويبهتن فقد يصيب الناس مثل ذلك وأكثر منه *
قال عروة بن حزام *

واني لتعروني لذكر الروعة لها بين جلدي والعظام ديب
وما هو الا ان أراها فجأة فبهت حتى ما أكاد أجيب
وأصرف^(١) عن رأيي الذي كنت أرتئي

وأنسى الذي عدت حين تغيب

وقد جن قيس بن الملوّح المعروف بالجنون وذهب عقله
وهام مع الوحش وكان لا يفهم شيئا الا أن تذكر ليلي وقال *
أيا ويح من أمسى تخلّس^(٢) عقله * فأصبح مذهوبا به كل مذهب

(١) قوله وأصرف اليك أنشده الشريف المرتضى في أماليه هكذا
وأصرف عن داري الذي كنت عارفا * ويعزب عن علمه ويفيب
(وبعده)

ويضر قلبي غدرها ويعينها * على قالي في الفؤاد نصيب
(٢) بضم التاء واخلاء المعجمة مجهول تحلّسه أي استلبه كتبه مصححه
اسماعيل الخطيب الاسعدي

إذا ذكرت ليلى عقلت وراجعت *

*روائع عقل^(١) من هوى متشعب *

ولما خرج به أبوه الى مكة ليعوذ بالبيت ويستشفى له به

سمع بنى قاتلا يقول يا ليلي نغر منفسيا عليه فلما أفاق قال *

وداع دعا اذ نحن بالخيف من منى *

*فهبج أحزان القوادر ومايدري *

*دعا باسم ليلى غيرها نكأنا *

*اطار بليلى طائرا كان فى صدرى *

وقد مات بالوجد أقوام منهم عمرو بن حزام والنهدى

عبد الله بن عجلان *

* (قال أبو محمد) حدثني عبد الرحمن بن عبد الله بن

قريب قال حدثني عمي الأصمعي قال عبد الله بن عجلان من

عشاق العرب المشهورين الذين ماتوا عشقا وقد ذكره بعض

الشعراء فقال *

* ان مت من الحب فقد مات ابن عجلان *

وحدثنا أبو حاتم قال نا الاصمعي عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن أيوب عن محمد بن سيرين قال قال عبد الله بن عجلان صاحب هند *

* ألا ان هنداً أصبحت منك محرماً^(١) *

* وأصبحت من أدنى حموتها حماء^(٢) *

(١) أي حراماً قال في المصباح المحرم ذات الرحم في القرابة التي لا يحل زواجها • يقال ذو رحم محرم قال الشاعر
وجارة البيت أراها محرماً * كما يراها الله إلا أنما
* مكارم السبي ان تكرماً *

أي أجمعها على محرمة كما خالفها كذلك اه بحذف مالا تعلق لنا به
(٢) قوله وأصبحت من أدنى حموتها حماء الحموة مصدر من الحما وهو
أب زوج المرأة أو الواحد من أقارب الزوج أو الزوجة والكلام على
تقدير مضاف أي ذى حموتها أي أحماؤها ويظهر والله أعلم ان هنداً
تزوجت بقريب هذا الشاعر فهو يقول خطاباً لنفسه نحسراً وتأسفاً
انك قد أصبحت اليوم حماء من أحماؤها فلا يتأتى لك ما كنت تتناه من
وصالها فعلى هذا يكون حماء بالفتح كعصا ويصح ضبطه بالكسر وهو
ماحمى من نبي كما في قول الشاعر

* وأصبحت كالمغمود جفن سلاحه *

* يقلب بالكفين قوسا وأسماء *

قال ومد بها صوته ثم خرفات * وفياروى نقلة الاخبار
ان الحارث بن حنزة اليشكري قام بقصيده التي أولها *
* آذنتنا بينها أسماء * بين يدي عمرو بن هند ارتجالا
وكانت كالخطبة فارتزت العنزة^(١) التي كان يتوكأ ويخطب عليها
في صدره وهو لا يشعر وهذا اعجب من قطعن ايديهن
والسبب الذي قطعن له أيديهن او كد من السبب الذي ارتزت
له العنزة في صدر الحارث بن حنزة *

وزعى حمى الأقوام غير محرم * عاينا ولا يرعى حانا الذي نحى
فيكون قد جعل نفسه حمى لها لان الحمى يحفظ مافيه وهو قد وجب
عليه الآن حفظها والذب عن ذمارها لكونها تزوجت بقربه * وقوله
وأصبحت كالمغمود الخ تأكيده للامتناع منها لان الجن كالعمد وزنا ومعنى
وقد أسند له العمد مبالغة * وقوله يقلب الى آخره كناية عن الحيرة
فان استعمال القوس والاسهم في محل السيف لا يكون الا مع الحيرة
والله أعلم كتبه مصححه

(١) العنزة بفتح الحاء رميح بين العصا والرمح فيه زج قاله في القاموس

* وأما شراء السيارة له بالثمن البخس وزهدهم فيه مع ذلك فانهم اشتروه على الاباق وبالبرائة من العيوب واستخرجوه من جوف بئر قد ألقاه سادته فيها بذنوب كانت منه وجنایات عظام ادعوها وشرطوا عليهم مع ذلك ان يقيدوه ويغلقوه الى أن يأتوا به مصر وفي دون هذه الامور ما يخس الثمن ويذهب المشتري * وهذه القصة مذكورة في التوراة *

* وأما قولهم كيف ينكره اخوته مع ما اعطى من الحسن فقد أعلمتك ان الذي أعطيه يوسف عليه السلام وان كان فوق ما اعطيه احد من الناس فليس ببعيد مما عليه الحسن منهم وأنه وان كان اعطى نصف الحسن فقد اعطى غيره الثلث والربع وما قارب النصف وليس يقع في هذا تفاوت شديد وكانوا فارقه طفلا ورأوه كهلا ودفنوه اسيرا ضريرا^(١) وألقوه ملكا كبيرا وفي اقل من هذه المدة واختلاف هذه

(١) في القاموس الضرير الداهب البصر جمع أضمره وريض المهنون وهي هاء وكل ما حاله صر كالضرور اه وانراد هاء غير بمعنى الاول لان يوسف عليه السلام لا يكن فقد البصر كما هو معوم كنه مصححه

الاحوال تتغير الحلى وتختلف المناظر *

﴿ قالوا حديث يبطله النظر ﴾ قالوا رويتم عن شعبة عن محمد بن جُحادة عن ابى حازم عن ابى هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الاماء * قالوا وكسب الاماء حلال ولو أن رجلا آجر أمته أو عبده فعملا لم يكن ما كسبا حراما باجماع الناس فكيف ينهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم *

﴿ قال ابو محمد ﴾ ونحن نقول ان الكسب الذى نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أجر البغاء ^(١) وكان أهل الجاهلية يأمرؤن إماءهم بالبغاء ويأخذون اجورهن وكان لعبد الله بن جدعان اماء يساعين ^(٢) وهو فى الجاهلية سيد تيم فأنزل الله عز وجل (ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان اردن

(١) فى نسخة البغايا (٢) بكسر العين من المساعة وهى الزنا يقال ساعته الامه اذا فجرت وساعاها فلان اذا فجر بها * ومنه لامساعة فى الاسلام وحديث عمر أنه أتى فى نساء أواماء ساعين فى الجاهلية فأمر بأولادهن ان يقتلوا على آبائهم ولا يسترقوا وانظر شرحه فى النهاية

تُحصن لتبتغوا عرض الحياة الدنيا) ونهى صلى الله عليه وسلم
عن كسب الزمارة^(١) وهي الزاينة يعني هذه الامة انتي
يغتلبها^(٢) سيدها *

*(قال أبو محمد) حدثنا أبو الخطاب قال نا ابو بجر قال
نا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال
نمن الكلب وأجر الزمارة من السحت *

﴿ قالوا حديثان متناقضان ﴾ قالوا رويتم عن مالك عن
سالم ابي النضر عن ابن جرهد عن أبيه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم مر عليه وهو كاشف نخذه فقال غطها فان الفخذ
من العورة — ثم رويتم عن اسمعيل بن جعفر عن محمد بن ابي حرملة

(١) بتقديم الراى على الرأ وقيل هي بتقديم الرأ على الزاى
من الرمز وهي الاشاة بالعين أو الحاجب أو الشفة والزواى يقعان
ذلك والاول الوجه * قال ثعاب الزمارة هي البنى الحسناء والزمير الغلام
الجميل * وقال الازهرى يحتمل ان يكون أراد المغنبة يقال غناء زمير
أى حسن وزمر اذا غنى قاله فى النهاية (٢) أى يكلفها ان تقل عليه
بضم الفين أى تأثيه بالغلة وهى أجرة ذائها اه مصححه

وعن ^(١) عطاء ابن يسار وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في بيته كاشفا فخذه فاستأذن أبو بكر رضي الله عنه فأذن له وهو كذلك ثم استأذن عمر رضي الله عنه فأذن له وهو كذلك ثم استأذن عثمان رضي الله عنه فجلس وسوى ثيابه فلما خرج قالت له عائشة في ذلك فقال ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة قالوا وهذا خلاف الحديث الاول *

* [قال أبو محمد] ونحن نقول انه ليس ههنا اختلاف ولكل واحد من الحديثين موضع فاذا وضع بموضعه زال ما توهموه من الاختلاف أما حديث جرهد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب به وهو كاشف فخذه على طريق الناس وبين ملئهم فقال عليه السلام له وار ^(٢) نخذك فانها من العورة في هذا الموضع ولم يقل فانها عورة لان العورة غيرها - والعورة

(١) كذا في نسختين يواو العطف وفي الدمشقية عن بغير واو
فليحرر صوابه (٢) أمر من المواراة وهي الستر

صنفان - أحدهما فرج الرجل والمرأة والدُبُرُ منهما وهذا هو عين العورة والذي يجب عليهما أن يستراهما في كل وقت وكل موضع وعلى كل حال * والعورة الأخرى ما داناها من الفخذ ومن مراق البطن ^(١) وسمي ذلك عورة لاحاطته بالعورة وذنوه منها. وهذه العورة هي التي يجوز للرجل أن يبدئها في الحمام وفي المواضع الخالية وفي منزله وعند نسائه ولا يحسن به أن يظهرها بين الناس وفي جماعاتهم وأسواقهم وليس كل شيء حل للرجل يحسن به أن يظهره في المجمع فإن الأكل على الطريق وفي السوق حلال وهو قبيح ووطء الرجل أمتة حلال ولا يجوز ذلك بحيث تراه الناس والعيون - وكانوا يكرهون أن يجس ^(٢) وهو أن يطاء الرجل أهله بحيث تحس أهله الأخرى لحركته

(١) في القاموس ومراق البطن مارق منه ولأن جمع مرق ولا واحد لها هـ (٢) قول في النهاية الوجس الصوت اخفي ونحوه بالسي أحسن به فسمع له * ومنه الحديث أنه يهوى عن الوجس - هو أن يجمع الرجل امرأته أو جاريتها والأخرى تسمع حسنها * ومدهديث الحسن وقد سئل عن ذلك فقال كانوا يكرهون أن يجس هـ

وتسمع الصوت—وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته خاليا فأظهر نخذه لئسائه ثم دخل عليه من يأنس به فلم يستره فلما صاروا ثلاثة كره باجتماعهم ما كرهه لجره من إبدائه لفخذه بين عوام الناس واستر منهم *

﴿ قالوا حديث يبطله الاجماع والكتاب ﴾ قالوا رويتم عن الحجاج الصواف عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عن حجاج بن عمرو الانصاري انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كسر أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى قال فحدث ابن عباس وأبا هريرة بذلك فقالا صدق ﴿ قالوا ﴾ والناس على خلاف هذا لانه قال الله تعالى (وأتموا الحج والعمرة لله فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) فلم يجعل له ان يحل دون ان يصل الهدى وينحر عنه *

﴿ قال أبو محمد ﴾ ونحن نقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا في الرجل من أهل مكة يهل بالحج منها

ويطوف ويسعى ثم يكسر أو يعرج أو يمرض فلا يستطيع حضور المواقف أنه يحل في وقته وعليه حج قابل والهدى وكذلك الرجل يتقدم مكة معتمرا في أشهر الحج ويقضى عمرته ثم يهل بالحج من مكة ويكسر أو يصيبه امر لا يقدر معه على أن يحضر مع الناس المواقف إنه يحل وعليه حج قابل والهدى - والذين امرهم الله تعالى إذا أحصروا بما استيسر من الهدى وأن لا يحلقوا رؤسهم حتى يبلغ الهدى محله هم الذين أحصروا قبل أن يدخلوا مكة. وحكم أولئك خلاف حكم أهل مكة والمهالين بالحج منها لأن حكم الذي كسر في الطريق أو عرج فلم يقدر على السفر أو مرض وقد أهل بالحج أن لا يحل إلا باليت. وعليه أن يحج في السنة الثانية والذي كسر بمكة من أهلها أو من المتمتعين مقيم بمكة وعند البيت فيحل وعليه الحج من قابل *

﴿ قالوا حديث يبطله حجة العقل ﴾ قالوا رويتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل كل بيمينك فإن

الشيطان يأكل بشماله* قالوا والشيطان روحاني كالملائكة
 فكيف يأكل وشرب وكيف يكون له يد يتناول بها*
 * (قال أبو محمد) ونحن نقول ان الله جل وعز لم يخلق
 شيئاً الا جعل له ضداً كالنور والظلمة واليباض والسواد والطاعة
 والمعصية والخير والشر والتمام والنقصان واليمين والشمال والعدل
 والظلم وكل ما كان من الخير والتمام والعدل والنور فهو منسوب
 اليه جل وعز لانه أحبه وامر به وكل ما كان من الشر والنقص
 والظلام فهو منسوب الى الشيطان لانه الداعي الى ذلك والمسؤول
 له وقد جعل الله تعالى في اليمين الكمال والتمام وجعلها للاكل
 والشرب والسلام والبطش - وجعل في الشمال الضعف والنقص
 وجعلها للاستنجاء والاستنثار واماطة الأقدار وجعل طريق
 الجنة ذات اليمين وأهل الجنة أصحاب اليمين وطريق النار ذات
 الشمال وأهل النار أصحاب الشمال وجعل اليمن من اليمين والشؤم
 من اليد الشؤمي وهي الشمال وقالوا فلان ميمون ومشؤم وانما
 ذلك من اليمين والشمال وليس يخلو الشيطان في أكله بشماله من

أحد معنيين إما أن يكون يأكل على حقيقة ويكون ذلك إلا كل
تسماً واسترواحاً لا مضغاً ولبلاً فقد روى ذلك في بعض
الحديث وروى أن طعامها الرمة وهي العظام وشرابها الجذف^(١)
وهو الرغوة والزبد وليس ينال من ذلك إلا الروائح فتقوم لها
مقام المضغ والبلع لذوى الجثث ويكون استرواحه من جهة شماله
وتكون بذلك مشاركته من لم يسم الله على طعامه أو لم يفصل
يده أو وضع طعاماً مكشوفاً فتذهب بركة الطعام وخيره
وأما مشاركته في الأموال فبالإيفاق في الحرام وفي الأولاد
فبإزنا أو يكون يأكل بشماله على الحجاز—يراد أن أكل الإنسان

(١) قال في النهاية الحذف بالتحريك نبات يكون باليمن لا يحتاج
أكله معه إلى شرب ماء وقيل هو كل ما لا يغطي من الشراب وغيره
ثم قال وقال القتيبي (يعني المؤلف في كتابه في الغريب) أصله من
الجذف القطع أراد ما يرمى به عن الشراب من زبد أو رغوة أو قذى
كأنه قطع من الشراب فرمى به هكذا حكاه الهروي عنه والدي جاء
في صحاح الجوهري أن القطع هو الحذف بالمدال المعجمة وذو كره
في الدال المهملة وأنته الأزهري فهما اه كتبه مصححه

بشماله ارادة الشيطان له وتسويله فيقال لمن اكل بشماله هو
 يأكل اكل الشيطان— لا يراد ان الشيطان يأكل وانما يراد
 انه يأكل الاكل الذي يحبه الشيطان كما قيل في الحمرة انها زينة
 الشيطان لا يراد ان الشيطان يلبس الحمرة ويتزين بها وانما يراد
 انها الزينة التي يُخَيَّل بها الشيطان* وكذلك روى في الاقتعاط
 وهو ان يلبس العمامة ولا يتلحى بها أنها عمة الشيطان لا يراد
 بذلك ان الشيطان يعم وانما يراد انها العمة التي يحبها الشيطان
 ويدعو اليها* وكذلك نقول في قوله للمستحاضة انها ركضة
 الشيطان والركضة الدفعة إنه لا يخلو من أحد معنيين اما ان
 يكون الشيطان يدفع ذلك العرق فيسيل منه دم الاستحاضة
 ليفسد على المرأة صلاتها بنقض^(١) طهورها— وليس بمعجب
 ان يقدر على اخراج ذلك الدم بدفعته من يجري من ابن آدم
 مجرى الدم او تكون تلك الدفعة من الطبيعة فنسبت^(٢) الى
 الشيطان لانها من الامور التي تفسد الصلاة كما نسب اليه

(١) في نسخة ويتنقض طهورها (٢) في نسختين فتنسب

الاكل بالشمال والعمّة على الرأس دون التلحي والجرّة *
 * (قال أبو محمد) حدثني زياد بن يحيى قال نا بشر بن المفضل
 عن يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الجرّة من زينة الشيطان والشيطان يحب الجرّة ولهذا كره
 رسول الله صلى الله عليه وسلم المعصر للرجال - قال ابراهيم إني
 لألبس المعصر وأنا أعلم انه زينة الشيطان واتختم الحديد
 وأنا أعلم انه حلية أهل النار وجعل الحديد حلية أهل النار وأهل
 النار لا يتحلون بالحلي وإنما اراد ان لهم مكان الحلية السلاسل
 والاغلال والقيود فالحديد حليتهم - وكان ابراهيم يفعل ذلك
 يريد به اخفاء نفسه وستر عمله

﴿ قالوا حديثان مختلفان ﴾ قالوا رويتم ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لم يتوكل من اکتوى واسترقى - ثم رويتم انه كوى
 أسعد بن زرارة وقال ان كان في شيء مما تداءون به خير فني
 بزغة^(١) حجام او لدعة بنار - فلو اوهذا خلاف الاول *

(١) في النهاية البزغ والتبزيغ الشرط بالبرغ وهو المشرط وبرغمه أساله اه

* (قال أبو محمد) ونحن نقول إنه ليس ههنا خلاف ولكل واحد موضع فاذا وضع به زال الاختلاف - والكي جنسان * (أحدهما) كي الصحيح لئلا يعتل كما يفعل كثير من ائم العجم فانهم يكوون ولدانهم وشبَّانهم من غير علة بهم - يرون ان ذلك الكي يحفظ لهم الصحة ويدفع عنهم الأسقام *
 * (قال أبو محمد) ورأيت بخراسان رجلا من أطباء الترك معظما عندهم يعالج بالكي وأخبرني وترجم ذلك عنه مترجمة انه يشفي بالكي من الحمى والبرسام^(١) والصفار^(٢) والسل^(٣) والفالج وغير ذلك من الأدواء العظام وأنه يعتمد الى العليل فيشده بالقمط شدا شديدا حتى يضطر العلة الى موضع من الجسد ثم يضع المِكْوَى على ذلك الموضع فيلذعه به وانه

(١) في القاموس البرسام بالكسر علة يهنى فيها * برسم بالضم فهو مبرسم اه (٢) الصفار بالضم دود في البطن كما في القاموس (٣) السل بالكسر والضم وكغراب قرحة تحدث في الرئة اما تعقب ذات الرئة أو ذات الحب أو زكام ونوازل أو سعال طويل وتلزمها حمى هادية وقد سل بالضم وأسله الله تعالى وهو مسلول اه قاموس

أيضا يكون الصحيح لئلا يسقم فتطول صحته—وكان مع هذا يدعى اشياء من استنزال المطر وانشاء السحاب في غير^(١) وقته واثارة الريح مع أكاذيب كثيرة وحماقات ظاهرة بينة وأصحابه يؤمنون بذلك ويشهدون له على صدق مايقول—وقد امتحنه في بعض مالدعى فلم يرجع منه الى قليل ولا كثير وكانت العرب تذهب هذا المذهب في جاهليتها وتفعل شيئا بذلك في الابل اذا وقعت النقرة فيها وهو جرب أو العر^(٢) وهو قروح تكون في وجوها ومشافرها فتعتمد الى بعير منها صحيح فتكويه ليبرأ منها مابه العر أو النقرة وقد ذكر ذلك النافذة في قوله للنعمان *

* فحملتني ذاب امري وتركته *

* كذى المر يكوى غيره وهو راتع *

(١) في نسختين في غير وقت السحاب والمطر (٢) في القاموس العر والعرق الجرب أو بالفتح الجرب وبالضم قروح في أعناق الفصلاں وداء يجمع منه وبر الابل وقد عرت تمر وتير وعرت فهي معرورة وتعر عرت اه

وهذا هو الامر الذي أبطله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فيه لم يتوكل من اكتوى لانه ظن ان اكتواه وإفزاعه الطبيعة بالنار وهو صحيح يدفع عنه قدر الله تعالى ولو توكل عليه وعلم ان لا منجى من قضائه لم يتعالج وهو صحيح ولم يكو موضعاً لا علة به ليرأ العليل *

* وأما الجنس الآخر فكي الجرح اذا نفل^(١) واذا سال دمه فلم يقطع وكى العضو اذا قطع او حسمه^(٢) وكى عروق من سقى بطنه وبدنه * قال ابن احرىذ كرتعالجه حين شفى^(٣) *

(١) بكسر الفين المعجمة أي فسد كما في القاموس والمصباح

(٢) قوله أوجسه كلها بنسختين تأو والحاء والسين المهماتين فاعله عاينها يكون عطفاً على كي العضو لكن فيه وقفة من حيث ان الحسم وهو القطع ليس من جنس الكي وفي نسخة جسمه بالجيم ومن غيراًو ولعل هذه النسخة هي الصحيحة تأمل والله أعلم كتبه مصححه

(٣) بشين معجمة فقاء من الشفاء وفي نسختين سقى بمهملة فقاء من السقى وهو تحريف ظاهر وكمن أمثال هذا التحريف في النسخ التي بأيدينا كتبه مصححه

شربت الشكاي^(١) والتددت^(٢) ألدّة^(٣)

واقبلت أفواه المروق المكاويا^(٣)

وهذا هو الكي الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم ان فيه الشفاء—وكوى أسعد بن زرارة لعله كان يجدها في عنقه وليس هذا بمنزلة الاسر الاول ولا يقال لمن يعالج عند نزول

(١) قال في القاموس الشكاي كبحارى وقد تفتح من دق النبات يشبه البذاورد وليس به نافع من الحميات العتيقة واللاهة الوارمة ووجع الاسنان اه باقتصار* وفي الصحاح الشكاي نبت يتداوى به قال الاخفش هو بالفارسية جرخه وأنشد لعمرو بن أحرر الباهلي شربت الشكاي* البيت* وفي اللسان قال الازهري رأيت بلبادبة وهو من أحرار البقول والشكاي شجرة صغيرة ذات شوك قيل هو مثل الحلاوي لا يكاد يفرق بينهما وزهرتها حمراء ، ومنبتها مثل منبت الحلاوي* ثم قال وقال أبو حنيفة الشكاي من دق النبات وهي دقيقة الميدان صغيرة خضراء والناس يتداوون بها قال عمرو بن أحرر الباهلي يذكر تدأويه بها وقد شفي بطنه شربت البيت اه كتبه مصححه اسمعيل الخطيب

(٢) التددت معناه ابتاع اللدود وهو كصبور ما يصب بالأسعط من الدواء في أحد شقي الفم وجمعه ألدّة كما في القاموس

(٣) اي جعلت أفواه المروق تلى قبالة المكاوي جمع المكواة

العمة به لم يتوكل فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتعالج
وقال لكل داء دواء لا على أن الدواء ^(١) شاف لا محالة وإنما
يشرب على رجاء العافية من الله تعالى به إذ كان قد جعل لكل
شيء سبباً - ومثل هذا الرزق قد تضمنه الله عز وجل لعباده
إذ يقول (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها) ثم أمرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بطلبه وبالإكتساب والاحتراف
وقال الله تعالى (كلوا من طيبات ما كسبتم) - ومثله توقى
المهالك مع العلم بأن التوقى لا يدفع ما قدره الله جل وعز وحفظ
المال في الخزائن وبالأقلال مع العلم بأنه لا ضيعة على ما حفظه
الله سبحانه ولا حفظ لما ألتفه الله تعالى - ومثل هذا كثير مما
يجب علينا أن لا ننظر فيه إلى المغيب عنا وبستعمل فيه الحزم
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعقل وتوكل وقال لرجل
سمعه يقول حسبي الله أبلى عذراً ^(٢) فإذا أعجزك أمر فقل حسبي

(١) في سختين لا على الإيمان بأن الدواء (٢) في القاموس أبلاء
عنرا أداه إليه قبله اه وفي النهاية وفي حديث بر الوالدين أبلى الله

الله * ومما يشبه الكي في حالتيه الترياق ^(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبالي ما أتيت إن أنا شربت ترياقا أو تعلقت تيممة أو قلت الشعر من نفسي - وكانت العرب تسمع بالترياق الأكبر وأنه يكون في خزائن ملوك فارس والروم وأنه من أفعق الأدوية وأصلحها لعظام الأدوية فقصت عليه بأنه شفاء لا محالة فكنوا به عن كل تقع وقضوا بأنه يدفع المنية حيناً ويزيد في العمر ويقي العاهات * قال الشاعر يصف خمر ^(٢) *

تعالى عن راقى برها أي أعطه وأبلغ العذوقها إليه المعنى أحسن فيما ينك وبين الله تعالى برك إياها اه وعلى قياس هذا يقال هنا المعنى إن هذا القائل أعطى العذرة من نفسه وأحسن فيما بينه وبين ربه كتبه مصححه (١) الترياق بالكسر دواء مركب اخترعه ماغنيس وتممه اندرو ماحس القديم بزيادة لحوم الافاعي فيه وبها كمل الغرض وهو مسميه بهذا لانه نافع من لدغ الهوام السمية وهي باليونانية تريه نافع من الادوية المسرورة السمبة وهي باليونانية قاءمدودة مخفف وعرب وهو طفل الى ستة أشهر ثم مزرع الى عشرين سنين في البلاد الحارة وعشرين في غيرها ثم يقف عشرين فيها وعشرين في غيرها ثم يموت ويصير بعض المعاجين اه قاموس (٢) قال في القاموس الدرياق و لدرياقة بكسرهما ويفتحان التريق واحتره

سقتني بصبء دريافة * متى ما تلين عظامي تلين
فكفني عن الشفاء بالدرياق كانه قال سقتني بخمر شفاء
من كل داء كأنها درياق وشبه المتشبهون ريق النساء بالدرياق
يريدون انه شفاء من الوجد كالدرياق * وما يدل على هذا انه
قرن شرب الدرياق بتعليق التامم والتامم خرز رقط كانت
الجاهلية تجعلها في العنق والمضد تسترقى بها وتظن انها تدفع
عن المرء الماهات وتمد في العمر قال الشاعر *
اذا مات لم تفلح مزيئة بعده فوطي عليه يامزين التامما
يقول علي عليه هذا الخرز لتقيه المنية—وقال عروة بن
حزام *

جملت لعراف اليمامة حكمة * وعراف نجد^(١) إنهما شقياني
فما تركا من رقية يعلمانها * ولا سلوة الا بها سقياني
فقالا شفاك الله والله مائتا * بما حملت منك الضلوع يدان
والسلوة حصاة كانوا يقولون ان العاشق اذا سقى الماء

(١) كما في نسخة وفي سخين وعراف حجر

ذهب اليه

- ٥٥ ذكر عبيد الله بن الحسن وتناقضاته
٥٧ ذكر بكر صاحب البكرية وسخافات مذهبه وتهجياته
٥٩ ذكر هشام بن الحكم وقبيح أقواله
٦٠ ذكر ثمامة ومحمد بن الجهم البرمكي وقلة دينهما

وغرائب الثاني

- ٦٢ الكلام على حديث اضربوها على العشار ولا تضربوها
على النفار وذكر أصحاب الرأي وقياساتهم واستحساناتهم
وبعض غرائب عن أبي حنيفة رضى الله عنه
٦٥ تنقص اسحق بن راهويه (شيخ المؤلف) أهل الرأي
وتنبيهه على قبائح أقوالهم وذمه لهم بمنازعة كتاب الله
وسنن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وملازمتهم
القياس وتعميده من ذلك جملة أشياء
٧٠ تحذير الشعبي رحمه الله تعالى عن القياس وذمه له

صحيفة

٧١ ذكر الجاحظ وتذنبه في العقائد والدين واستهزائه

بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبه ووضعه

الحديث ونصره الباطل

٧٣ شذرة من آراء المتكلمين وغرائب أقوالهم

٧٤ اغترار المؤلف في أول أمره بالمتكلمين ثم مشاهدته

جرائتهم على الله تبارك وتعالى لطرده القياس

٧٥ آيات تكتب بماء العيون في ذم علم الكلام

٧٨ ذكر اختلافهم فيما يثبت به الخبر وتصويب ثبوته

بالواحد العدل الصادق

٨٠ تفسيرهم القرآن بأعجب التفاسير التي لا يساعد عليها

النقل ليردوه الى مذاهبهم ونحلهم وذكر بعض تفاسيرهم

لبعض الآيات

٨٤ تفسير الروافض لبعض الآيات على هواهم بدعوى

علمهم باطن القرآن بالجفر الذي وقع لهم وآيات نفيسة

صحيفة

- في ذمهم وذكر فرقمهم
- ٨٨ ذكر أصحاب الحديث والتماسهم الحق من وجهه
والجواب عن معاييب نسبت اليهم والتنبيه على بعض
احاديث موضوعة باطلا
- ٩٣ تنبيه أهل الحديث على الطرق الضعيفة
- ٩٤ لا عيب على المحدث في الزلل في الاعراب ولا على
الفقيه في الزلل في الشعر
- ٩٦ ذكر تلقيهم أهل الحديث بالحشوية والناطقة والجبرية
والفتناء والغتر وبيان أنها القاب لم يأت بها خبر كما اتى في
التقديرية والرافضة والمرجئة والخوارج وذكر الاخبار
الواردة فيهم
- ٩٧ بيان أن الاسماء لا تقع غير مواقعها ولا تلزم الا أهلها
بالفطرة والنظر
- ١٠٢ جواب المؤلف عن قولهم انهم يكتبون الحديث عن

صحيفة

رجال ويمتصون عن مثلهم

١٠٣ جوابه اللطيف مما لو يقولونه ان كل فريق يرى
أن الحق فيما اعتقده وان مخالفه على ضلال فن أين علم
أهل الحديث أنهم على الحق

١٠٤ ذكر الاحاديث التي ادعوا عليها التناقض والاحاديث
التي تخالف عندهم كتاب الله والاحاديث التي يدفعها
النظر وحجة العقل

... الجمع بين حديث مسح ظهر آدم واخراج ذريته منه
وآية واذا خذ ربك

١٠٧ الجمع بين حديث النهي عن استقبال القبلة بغائط أو
بول وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بان يستقبل بمخلاته
القبلة

١٠٨ الجمع بين حديث النهي عن المشي في نعل واحدة وحديث
مشيه صلى الله عليه وسلم في النعل الواحدة حتى يصالح

الآخري

١١٠ الجمع بين حديث عائشة ما بال رسول الله صلى الله

عليه وسلم قائما وحديث حذيفة أنه بال قائما

١١١ الجواب عما أوردوه على حديث أنه سئل أن يقضى بكتاب

الله في الزاني بامرأة مستأجره فقضى بالجلد والتغريب

وليس ذلك في الكتاب

١١٣ الجواب عن حديث الأمر بقطع يد المرأة التي كانت

تستعير حليا وتبيعه مع مخالفته الإجماع

١١٦ الجواب عما أوردوه على حديث أنا أحق بالشك من أبي

(إبراهيم) ورحم الله لوطا أن كان لبأوى إلى ركن شديد

ولو دعت إلى ما دعى إليه يوسف لأجبت

١١٩ الجواب عما أوردوه على حديث أنه صلى الله عليه وسلم

ذكر سنة مائة وقال إنه لا يبقى على ظهرها نفس منقوسة

١٢١ الجواب عما اعترضوا به على حديث أن الشمس والقمر

ثوران مكوران في النار يوم القيامة

١٢٣ الجمع بين أحاديث نفي العدوى وأحاديث إثباتها

١٣٣ الجمع بين حديث أنهم سألوه صلى الله عليه وسلم الأبراد

بالصلاة فلم يشكهم وقوله أبردوا بالصلاة

١٣٤ الجمع بين حديث ما كفر بالله نبي قط وحديث أنه كان

على دين قومه أربعين سنة

١٣٩ الجمع بين حديث مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله

خير أم آخره وحديث بدا الإسلام غريبا وسيعود غريبا

١٤١ الجمع بين حديث لا تفضلوني على يونس بن متى ولا

نحايروا بين الأنبياء وحديث أناسيد ولد آدم ولا فخر الخ

١٤٣ الجمع بين حديث لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال

حبة من خردل من كبر الخ وحديث من قال لا اله

الا لله دخل الجنة وان زنى وان سرق

١٤٥ الجواب عما أوردوه على حديث الرجل الذي أوصى أن

صحيفة

يذرى في اليم اذا مات وقال لعل اضل الله ثم غفر الله له
١٤٦ الجمع بين حديث من ترك قتل الحيات مخافة النار فقد
كفر وآية ان تجتنبوا كبائر ما نهون عنه فكفر عنكم
سيئاتكم

١٤٧ الجمع بين حديث منبري هذا على ترعة من ترع الجنة
وما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة وحديث
ان الجنة في السماء السابعة

١٤٨ الجمع بين حديث الأئمة من قريش وقول عمر لو كان
سالم مولى أبي حذيفة حيا ما تخالجنى فيه الشك

١٥١ الجواب عما اوردوه على حديث ان الشمس تطلع من
بين قرني شيطان فلا تصلوا لطلوعها

١٥٨ الجمع بين حديث كل مولود يولد على الفطرة وحديث
الشق من شق في بطن أمه الى آخره

١٦٠ الجواب عما اوردوه على حديث اذا قام احدكم من منامه

فلا يغمس يده في الاناء حتى يفصلها ثلاثا فانه لا يدرى
اين باتت يده

١٦٢ الجواب عما اوردوه على حديث النهى عن الصلاة في
أعطان الابل لانها خلقت من الشياطين

١٦٤ الجمع بين حديث لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت
بقتلها وحديث انه امر بقتل الكلاب حتى لم يبق في
المدينة كلب وما اوردوه عليهما

١٦٩ الجواب عما اوردوه على حديث خمس فواسق يقتلن في
الحل والحرم

١٧٦ الجواب عما اوردوه على حديث انه عليه السلام توفي
ودرعه مرهونة عند يهودى بأصواع من شعير

١٨٢ الجواب عما اوردوه على حديث امره عمرًا بالقضاء
بين قوم وقوله له اقض بينهم فان اصبحت فلك عشر
حسنات الخ

صحيفة

١٨٤ الجمع بين حديث من تم بحسنة ولم يعملها الخ وحديث نية

المرء خير من عمله

١٨٦ الجمع بين حديث تكليمه لأهل قلب بدر وقوله تعالى

وما أنت بمسمع من في القبور

١٩٢ الجمع بين حديث ليؤمكم خياركم الخ وحديث صلوا

خلف كل بر وفاجر

١٩٣ الجمع بين حديث من قتل دون ماله فهو شهيد

وحديث كن حلس بيتك الى آخره

١٩٥ الجمع بين قول علي ما شككت في قضاء بعد مادعا

له عليه السلام واختلاف قوله في أمهات الاولاد وقضائه

في الجدة بقضايا مختلفة

٢٠٣ الجمع بين حديث انه قال في المسافر وحده شيطان الى

آخره وحديث انه كان يرد البريد وحده

٢٠٦ الجمع بين حديث لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع

صحيفة

يده الى آخره وحديث لا قطع في ربع دينار
٢٠٨ اجمع بين حديث تموزه عليه السلام بالله من الفقر
وقوله أسألك غناى وغنى مولاي وحديث اللهم أحيني
مسكينا الخ

٢١٢ اجمع بين حديث لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن
الى آخره وحديث من قال لا اله الا الله فهو فى الجنة
وان زنى وان سرق

٢١٥ اجمع بين حديثي عائشة رضى الله عنها فى فرك المني
وغسله من ثوبه عليه الصلاة والسلام

٢١٧ اجمع بين حديث ايما إهاب دبغ فقد طهر وحديث
لا تنتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب

٢١٨ اجمع بين قول عائشة كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يصلى فى شعرنا وقولها كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصلى بالليل وأنا الى جانبه وأنا حائض الى آخره

٢٢١ الجواب عما أوردوه على حديث تأثير السحر

عليه وسلم وذكر ملكي بابل وغرائب من السحر
٢٣٥ الجمع بين حديث لا نبي بعدي الخ وحديث ان المسيح
ينزل فيقتل الخنزير الخ

٢٣٧ الجمع بين حديث انه كان لا يصلي على المدين اذا لم يترك
وقفاً لدينه وحديث من ترك مالا فلاهله ومن ترك
دينا فعلى

٢٣٨ الجمع بين حديث أنه صلى الله عليه وسلم لم يرحم ماعزاً
حتى أقر عنده أربع مررات الخ وحديث فان اعترفت
فارجمها

٢٤١ أحكام ادعوا عليها انها يبطلها القرآن ويحتج بها الخوارج
فن ذلك أنهم قالوا حكم في الرجم يدفعه قوله تعالى فان
أتين بفاحشة الآية والجواب عن ذلك

٢٤٢ الجمع بين حديث لا وصية لوارث وقوله تعالى (كتب

عليكم اذا حضر أحدكم الموت الآية

٢٤٤ الجواب عن اعتراضهم على حديث تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها فإنه لم يذكر في القرآن وفيه انقسام السنة الى ثلاثة أقسام

٢٥٠ الجمع بين حديث غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم وحديث من توضأ يوم الجمعة فيها ونمت ومن اغتسل فهو أفضل

٢٥٢ الجواب عن اعتراضهم على حديث لو جمل القرآن في إهاب ثم اتى في النار ما احترق

٢٥٤ الجمع بين حديث صلة الرحم تزيد في العمر وآية (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون)

٢٥٦ الجمع بين حديث ان الصدقة تدفع القضاء المبرم وقوله تعالى (انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون ... الجواب عن اعتراضهم على حديث سيكون عليكم أئمة

صحيفة

مكتوم عليه وقوله لها أفعميا وإن أتما

٢٨٦ الجمع بين حديث أنه صلى الله عليه وسلم قضى أن الخراج
بالضمان وحديث من اشترى مصراة فهو بالخيار ثلاثة
أيام أن شاء ردها ورد معها صاعا من طعام

٢٨٧ الجمع بين حديث الجار أحق بصقبه وحديث الشفعة
في كل مال لم يقسم فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق
فلا شفعة

٢٨٩ الجواب عن اعتراضهم على حديث إذا وقع الذباب في
إناه أحدكم فامقلوه فإن في أحد جناحيه سما وفي الآخر
شفاء وإنه يقدم السم ويؤخر الشفاء

٢٩٥ الجواب عن احتجاج الروافض في إكفار الصحابة رضي
الله عنهم بحديث ليردن على الخوض أقوام ثم ليختلجن
دونني فاقول يارب أصبحابي أصبحابي الخ

٢٩٨ بيان كذبهم في رواية أن موسى كان قدريا وإن أبا بكر

صحيفة

كان قدريا

٣٠٠ معنى حديث الحياء شعبة من الايمان والجواب عن

شبهتهم ان الايمان اكتساب والحياء غريزة

٣٠٢ الجمع بين حديث اذا صلى أحدكم في رحله ثم أدرك

الامام ولم يصل فليصل معه فانها له نافلة وحديث لا تصلوا

صلاة في يوم مرتين

٣٠٥ الجمع بين حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

اذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوؤه للصلاة

وحديث كان ينام وهو جنب من غير أن يمس ماء

٣٠٦ الجمع بين حديث صبوا عليه سجلا من ماء وحديث

خذوا ما بال عليه من التراب فألقوه وأهريقوا على

مكانه ماء

٣٠٧ الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن الصوم

في السفر ان شئت فصم وان شئت فأفطر وقوله صيام

صحيفة

رمضان في السفر كفطره في الحضر

٣٠٨ الجمع بين حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يقبل وهو صائم وقوله قد أفطر جوابا لمن سأله عن
رجل قبل امرأته وهو صائم وميل المصنف في هذه
المسئلة الى الفطر

٣١٠ الجواب عما أوردوه على حديث استوصوا بالمعزى
خيرا فانه مال رقيق وهو من الجنة

٣١١ الجواب عن دعواهم على حديث ان الميت يعذب ببكاء
الحي عليه بتكذيب القرآن له من جهتين

٣٢٢ الجواب عما أوردوه على حديث اجر الرجل في مباضعته
أهله

٣٢٤ الجواب عما أوردوه على ما روى ان قرودا رجعت فردة
في زنا

٣٢٧ الجواب عن أحاديث استدلووا بها على خلق القرآن

صحيفة

٣٣٠ بيان سبب عدم الاخذ بأحاديث مسح النبي صلى الله عليه وسلم على العمامة مع صحتها وعدم ثبوت الناسخ لها وبيان بعض أحاديث متصلة رويها وتركوا العمل بها لأسباب

٣٣٤ الجمع بين قول النبي صلى الله عليه وسلم في ذراري المشركين هم من آبائهم وقوله اوليس خياركم ذراري المشركين

٣٣٥ الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم في سعد بن معاذ لقد اهتز لموته العرش الخ وقوله لو نجا أحد من عذاب القبر لنجا سعد بن معاذ الخ والجواب عما أوردوه عليهما

٣٤٠ الجواب عما أوردوه على قوله صلى الله عليه وسلم في الضب لا آكله ولا انهى عنه ولا احله ولا احرمه

٣٤٣ الجواب عما اعترضوا به على حديث ان الله تبارك وتعالى ينزل الى السماء الدنيا في الثلث الاخير من الليل الخ

صحيفة

٣٥١ الجواب عن اعتراضهم على حديث ان موسى لطم عين ملك الموت فأعوره

٣٥٤ الجواب عما اعتراضوا به على ما روى في عوج أنه اقتلع جبلا الى آخره وبيان انه لم يرد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن صحابته وبيان ان الاحاديث يدخلها الفساد من وجوه ثلاثة ذكرها *

٣٦٥ الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم لا تكتبوا عني شيأ سوى القرآن الخ وقوله لعبد الله بن عمرو نعم اذ قال له يا رسول الله أقيد العلم

٣٦٧ الجواب عما أوردوه على خبر ابن عباس الحجر الاسود من الجنة الخ والكلام على مخالفة ابن الحنفية له وقوله فيه انما هو من بعض هذه الأودية

٣٦٩ الجمع بين حديث ما أنا من دد ولا الدد مني وأحاديث مزحه صلى الله عليه وسلم

صحيفة

٣٧٩ الجمع بين حديث ان الله يحب الحي المي المتعفف وان
الله يبغض البليغ من الرجال وحديث ان من البيان
لسعرا

٣٨٤ الجمع بين حديث انا معاشر الانبياء لا نورث وقول الله
حكاية عن زكريا (فبلى من لدنك وليا يرثني ويرث
من آل يعقوب) وقوله (وورث سليمان داود)
والكلام على منازعة فاطمة أبا بكر في ميراث أيها
واختصام على والعباس اليه رضى الله عنهم اجمعين
٣٩١ الجمع بين حديث لا رضاع بعد فصال وحديث اذنه
لسهلة بارضاع سالم وهو رجل كبير

٣٩٧ الجواب عن اعتراضهم على قول عائشة رضى الله عنها
لقد نزلت آية الرجم ورضاع الكبير عشرا فكانت في
في صحيفة تحت سريري عند وفاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما توفي وشغلنا به دخلت داجن للحي

صحيفة

فأكلت تلك الصحيفة

٤٠٥ الجواب عن اعتراضهم على حديث ان يوسف عليـ

السلام اعطى نصف الحسن

٤١٤ الجواب عن اعتراضهم على حديث أبي هريرة رضى الله

عنه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الاماء

٤١٥ الجمع بين حديث أمره صلى الله عليه وسلم لجره بدتفطية

نقذه اذ كان كاشفها وتنفطيته صلى الله عليه وسلم نقذه

حياء من عثمان رضى الله عنه

٤١٨ الجواب عن اعتراضهم على حديث من كسر أو عرج

فقد حل وعليه حجة أخرى بأنه يبطله الاجماع والكتاب

٤١٩ الجواب عن اعتراضهم على حديث كل يمينك فان

الشیطان يا كل بشماله

٤٢٣ الجمع بين حديث لم يتوكل من اکتوى واستترق

وحديث انه كوى أسعد بن زرارة وقال ان كان فى شيء

صحيفة

- مما تداوون به خير ففي بزغة حجام أولدعة بنار
- ٤٣٢ الجمع بين حديث نهيه صلى الله عليه وسلم عن شرب
الرجل قائماً وفعله صلى الله عليه وسلم ذلك
- ٤٣٣ الجمع بين حديث الماء لا ينجسه شيء وحديث اذا بلغ
الماء قلتين لم يحمل خبثاً
- ٤٣٤ الجمع بين رواية ان عائشة أهلت بحجج ورواية انها هلت
بعمره
- ٤٣٥ الجمع بين حديث نهيه صلى الله عليه وسلم عن الرقي
وقوله اذ دخل عليه بابي جعفر وهما ضارعان لا سراغ
العين اليهما استرقوا لهما والجواب عن اعتراضهم على
حديث كادت العين تسبق القدر
- ٤٤٤ الجمع بين حديث نهيه صلى الله عليه وسلم عن بيع الحيوان
بالحيوان نسيئة وأمره ابن عمر أن يأخذ البعير بالبعيرين
الى ابل الصدقة

صحيفة

٤٤٦ الجمع بين قول عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا في فوح حيضنا أن نأتر ثم يباشرنا الخ وقولها كنت اذا حضت نزلت عن المثال الى الحصير الخ

٤٤٧ الجواب عن اعتراضهم على حديث الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت وقعت

٤٥٠ الجواب عن اعتراضهم على حديث اكلفوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يعمل حتى تملاوا

٤٥٢ خاتمة الطبع المبين فيها مقابلة الكتاب على ثلاث نسخ وبيان توارخها

٤٥٧ أسانيد الكتاب وسماعاته

٤٦٠ ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى

﴿ تمت الفهرست ﴾

﴿ إصلاح الخطأ والتحرّف الذي وقع في هذا الكتاب ﴾

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
١١	٧	ومحمد بن المنكدر	ومحمد بن المنكدر
١٣	١	يستر المصلي	يستر المصلي
١٩	٣	تشت	تشت
٣٨	١	كليله ودمته	كليلة ودمته
٥٦	٨	كافر	كافراً
٦٤	٥	يحي	يحي
٧٤	١٥	محمد بن بشير	محمد بن يسير
٧٥	٣	بدوهم	بدوهم
٩٢	١٥	ابن عينة	ابن عينة
٩٣	١٢	طعنكم	طعنهم
٩٨	١١	(ولا	(لا
١٤٣	٦	زنا	زنى
١٤٦	١٤	فأعلمهم أن	فأعلمهم (بدون أن)

صحيفة	سطر	خطاً	اصواب
١٦٩	٣	سلم بن قتيبة	مسلم بن قتيبة
١٧٤	١٢	الغرابا	غرابا
١٩٦	٧	المنتشر	المنتشر
٢١٠	١١	والقضاء	والغنى
٢١٧	٤	فيه	به
٢٣٩	١٢	القاذورة	القاذورات
٠٠٠	١٣	يَقْمُ	قُمُ
٢٤٥	١٣	(الرسول وما آتاكم	(وما آتاكم الرسول
٢٦٨	١٣	لتحِبُّونَ وَتُحِبُّونَ	لَتُحِبُّونَ وَتُحِبُّونَ
٢٦٩	٩	يَا بَسْ	نَابَتْ
٣٥٠	٩	أَبِي مَهْرِيَّةَ	أَبِي مَهْدِيَّةَ
٣٥٩	٣	وصالح ابن عبد القدوس	وصالح بن عبد القدوس
٤١٦	١	وعن عطاء ابن يسار	وعن عطاء بن يسار
٤٢٥	١	يَكُونُ	يَكُونِي
٤٤٠	٥	منه	منها

• الهوامش •

• قد حصل سهو مطبعي في الحواشي في صحيفة

(٨١) في وضع هامشة لفظة فيهم وهامشة لفظة أشده

والصواب عكس الهامشتين بأن يعلم ليكل منهما بعلامة

مميزة • - وفي صحيفة (١١٠هـ) في وضع علامة الهامشة على

قوله في المواضع التي الخ والصواب وضعها على قوله والموضع

الذي الخ • - وفي صحيفة (٢٠١) فيما كتبناه مما سبق اليه

الوهم بادئ بدء على قوله فادعياء وقوله وهو للباقي منهما

والصواب ما استدر كناه أثناء طبع الملزمة ونصه قوله أنه ابنها

مفعول القضاء وقوله وهو للباقي منهما أي بعد موت أحدهما

اه • - وفي صحيفة (٣٨٦) في هامشة علامة (٢) سقط من

العبارة بعد قولنا بموحدة قولنا ثم مثله

انتهى والله الحمد لإصلاح أغلاط الكتاب والحواشي

نسأله تعالى أن يمن علينا بالفور بحسن الختام والأمن من

الفواشي آمين

۲۸۷۶۳	واحد منبر
۱۸ الفی	فن منبر
	فنا منبر

